

# كنوز الفرقان

مجلة علمية دينية ثقافية في علوم القرآن الكريم

يصدرها

الاتحاد العام بجماعت القراء

المسجل بوزارة الشؤون رقم ٨٣٣

العددان الاول والثاني	محرم وصفر ١٣٧٢ سبتمبر و اكتوبر ١٩٥٢	رئيس التحرير على محمد الفصباح	السنة الخامسة
--------------------------	--	----------------------------------	---------------

## الهجرة فاتحة عهد جديد

لحضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الوهاب خلاف

كانت هجرة رسول الله محمد بن عبد الله من مكة إلى المدينة حادثاً خطيراً أنهى عهداً وبدأ عهداً ، وهدم نظاماً وبني نظاماً . أنهى عهداً كانت الدعوة الإسلامية فيه ؛ جريمة يعذب بأنواع التعذيب من ينطق بها ، ومن يستجيب لها ، وكان المسلمون قلة أذلة مضطهدين منبوذين ، وبدأ عهداً صارت الدعوة الإسلامية فيه نوراً وهدى يجهر بها الداعي ويتسابق إليها المستجيبون ، وصار المسلمون كثرة أعزة وكنة هم هي العليا ، وهدم نظاماً كانت جائرة تهضم فيها الحقوق وتستباح فيها الحرمات ، وبني نظاماً عادلة تقيم الحق وتكفل الحريات والحقوق . فالهجرة المحمدية كانت حداً فاصلاً بين عهدين ، وكانت فجرأ طلع بعد ليل طويل حالك الظلمة .

وفي مصر الآن ثورة سلمية قضت على عهد وابتدأت بناء عهد ، وهدمت  
نظماً وابتدأت وضع الأسس لنظم ، فما أخرجنا أن نرجع إلى سيرة الرسول  
بعد هجرته لتعرف كيف بدأ البناء للنظام الجديد ، وما أول ما بدأ به في  
عهده الجديد . وإن لنا في رسول الله أسوة حسنة ، وهو أحق من يهتدى بهديه  
ويسير على سنته ، لأنه مؤيد من ربه ولأن خطه نجحت وأثمرت فقويت  
شوكة المسلمين وعزت دولتهم وانتشرت دعوتهم .

أول ما بدأ به رسول الله في بناء عهده الجديد ، توحيد صفوف المسلمين  
وتطهير نفوسهم وقلوبهم من آثار الاختلاف والعداوة والبغضاء ، ففي كتب  
السيرة أن رسول الله لما وصل إلى المدينة مهاجراً من مكة ، بدأ فبنى مسجده  
ليكون متعبداً ومجتمعاً للمسلمين ، ثم أخذ في توثيق عرى المودة والائخاء بين  
المسلمين ، فأخى بين المهاجرين بعضهم وبعض . وقال لهم : تأخوا في الله أخوين  
أخوين ، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب ، وقال هذا أخى . وأخى بين الأنصار  
بعضهم وبعض ، وطهر قلوب الأوس والخزرج ، بما كان بينهم من الأحقاد  
التي دامت سنين ، وأخى بين المهاجرين والأنصار ، وصار لكل مهاجر أخ من  
الأنصار له حقوق الأخ وواجباته ، وكتب بينهم كتاباً وثق به أخوتهم وقوى  
وحدتهم ، وبما جاء فيه : إنهم أمة واحدة من دون الناس ، وإن الجار كالتفلس  
غير مضار ولا آثم ، وما كان بينهم من حدث أو أشجار يخاف فساد ، فإن  
مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله .

وبهذا العمل الجليل الذى بدأ به الرسول كوّن من المسلمين كتلة واحدة  
وبنى منهم بناء قوياً متماسكاً يشد بعضه بعضاً ، وشعر كل مسلم أنه جندي  
للإسلام والمسلمين ، عليه أن يقوم بكل ما يستطيع من خدمات وواجبات ،  
واتجهت جهود كل فرد إلى الغاية الواحدة وهى نصرة الإسلام وعزة المسلمين ،  
واطمان المهاجرين إلى البلد الجديد والعهد الجديد ، ونسوا وطنهم وأهلهم

وديارهم وأموالهم وأنس الأنصار بالمودة بينهم، وبالأخوة الذين جمعهم الله بهم،  
وأثنى الله عليهم بقوله : «والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من  
هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا، ويؤثرون على أنفسهم  
ولو كان بهم خصاصة» ، وامن الله على المسلمين جميعاً بنعمة هذا الإخاء والتأليف  
بين قلوبهم . فقال عز شأنه : «واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف  
بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا» ، وفي نعمة هذا الإخاء اطمأن المسلمون  
وأنس بعضهم بعض ، وأمن كل واحد منهم جانب أخيه ، وفي ظل هذا  
الاطمئنان والأمان فرغوا للقيام بما يجب عليهم لدينهم ودولتهم . وكانوا كلمة  
واحدة وصفاً واحداً فما كان أجدرنا بأن نأتى بالرسول ونجعل أول ما نبداً  
به في عهدنا الجديد تناسى الحزبية والقضاء على الانقسام والاتجاه كتلة واحدة  
وصفاً واحداً إلى بناء العهد الجديد والوصول إلى الإصلاح المنشود .

وبعد أن عقد رسول الله عقد الإخاء بين المسلمين من المهاجرين  
والأنصار وألف بين قلوبهم اتجه إلى أن يؤمن المسلمين بمن معهم في المدينة من  
غير المسلمين وهم اليهود فعقد بينهم وبين المسلمين معاهدة قرر فيها لليهود حقوقهم  
وحرياتهم وأن لليهود دينهم وللمسلمين دينهم وأموالهم وأنفسهم إلا من ظلم  
وأثم وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وأن بينهم النصر على من  
حارب أهل هذه الصحيفة وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الأثم وأنه  
لأياهم امرؤ بحليفه ، وأن النصر للظالم ، وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين  
ماداموا محاربين .

وهذه أول معاهدة عقدت بين المسلمين وغير المسلمين وكان غرض الرسول  
منها أن يأمن المسلمون جانب جيرانهم ومن يعاشرهم ، وأن لا يكون اليهود  
شوكة في ظهر المسلمين إذا داهمهم عدو خارجي ، وكذلك قصد بها أن ييسر  
للمسلمين معيشتهم وتبادلهم حاجاتهم لأن اليهود كانوا أصحاب رموس الأموال ،  
وأكثر الحركة التجارية بأيديهم فلا بد للمسلمين من معاملتهم والتعاون المنادى

معهم في تدبير شؤون معيشتهم وتموينهم وتدبير شئون التكوين للأمة من أول ضرورياتها في حالة السلم والحرب فيعقد الإخوة بين المسلمين بعضهم وبعض ويعقد المعاهدة بين المسلمين واليهود كفل الأمن والأمان في داخل المدينة وتفرغ الرسول والمسلمون للإصلاح الداخلي ومواجهة العدو الخارجي ، وهذه خطة سديدة حكيمة لبناء العهد الإصلاحي الجديد .

وبعد أن كون الرسول من المسلمين هذه الكتلة وأمنهم عن معهم بهذه المعاهدة اتجه إلى اتخاذ شعار لعبادة المسلمين يميزهم عن شعائر غيرهم وإلى إبراز شخصية إسلامية لا يشارك المسلمين فيها غيرهم ، فاتخذ الأذان لكل صلاة من الصلوات الخمس المفترضة . وقد عاش المسلمون بمكة هذه السنين العديدة لا يستطيع مسلم أن يجهر بصلاته ، وليس لعبادة المسلمين شعار ، فلما استقر رسول الله بالمدينة وبني مسجده وأخى بين المسلمين وعاهد بينهم وبين اليهود ، شاور أصحابه في خير ما يعلنون به عبادتهم ويجمعون به على آذانها ويكون شعاراً للمسلمين ، وانتهى التشاور باتخاذ الأذان ، وأمر رسول الله بلالا أن يجهر بالأذان ولم يقبل رأى من أشار باتخاذ الناقوس ولا رأى من أشار باتخاذ البوق ، ولا رأى من أشار بإيقاد النار وكان السبب في رفض الأخذ بهذه الآراء أنها شعائر لغير المسلمين ، والمسلمون يجب أن يكون لهم شعار خاص بهم وبهذا كان صوت بلال يدوي بالأذان في يثرب خمس مرات في اليوم والليلة ، وبهذا كان كل من في يثرب وضواحيها على ذكر دائم بالإسلام والمسلمين .

وإبرازاً للشخصية الإسلامية وتحقيقاً لاستقلال المسلمين ، اتجه رسول الله إلى تحويل قبلتهم عن بيت المقدس ، وقلب وجهه في السماء متجهاً إلى الله ليحقق له ما يريد ، وقد حقق الله للرسول ما أراد وأمره أن يولى هو والمسلمون شطر المسجد الحرام بدلاً من المسجد الأقصى ، وكان هذا في نصف شعبان بعد سنة وأربعة شهور من الهجرة أى أن المسلمين مكثوا بالمدينة ستة عشر شهراً يستقبلون في صلواتهم بيت المقدس ثم حولت القبلة واستقبلوا المسجد الحرام



وبهذا أصبح لعبادة المسلمين شعار خاص وهو الاذان ، وقبله خاصة وهي الكعبة وبرزت شخصيتهم الاسلامية ، وقد قال الله تعالى في تحويل القبلة : قد نرى تقلب وجهك في السماء ، فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام ، وبين سبحانه أن هذا التحويل كان امتحاناً خص الله به الذين صدقوا في إيمانهم والذين تظاهروا به فحسب ، وذلك لأن ضعاف الإيمان من اليهود لما حولت القبلة قالوا : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؟ وقالوا : رجع محمد إلى دين آباءه . فقال الله سبحانه : وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ، .

وانقضت السنة الهجرية الأولى وأوائل شهور السنة الثانية ، والجهود المبذولة في توحيد كلمة المسلمين وتأمينهم من معهم في المدينة وإبراز شخصيتهم الإسلامية باتخاذ الأذان وتحويل القبلة .

وبعد هذا اتجه الإصلاح الإسلامي إلى معالجة مشكلة الفقراء والمساكين ، ومن القوانين التي تكفل بر الأغنياء بالفقراء وتأمين الفقراء من أن يفتك بهم العدو والعوز وتأمين الأغنياء من أن تمتد إلى أموالهم يد العدوان والطمع ففي الشهور الأخيرة من السنة الثانية للهجرة أوجب على المسلمين صوم رمضان وصدقة الفطر وزكاة المال . وهذه الواجبات الثلاثة تهدف إلى غرض واحد هو الرحمة بالفقراء ومشاركتهم الأغنياء فيما رزقهم الله .

فأما صوم رمضان فهو عبادة الله بالإمساك عن الطعام والشراب والشهوات من قبل طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، وفي هذا الإمساك يشعر الغني بما يشعر به الفقير من جوع وحرمان ، فتضعف أنانيته وقسوته وتقوى روحانيته ورحمته فهي في الحق عبادة لتطهير النفس من الشح والقسوة ، ولتذكير القادر بما يعانيه العاجز ، وهي لوقاية النفس من الاسترسال في شهواتها وأنانيتها ، ولهذا قال الله تعالى في بيان حكمة إيجابها : لعلكم تتقون ، أي لا أجل أن تتقوا ما ينتاب النفس من بهيمية واستهتار وأنانية إذا استرسلت في شهواتها وتيقنوا

ما ينتاب المجتمع من آفات وأخطار إذا لم يرحم أغنياؤه فقراءه ولم تسد فيه روح البر والمعونة ، ولهذا كان شهر رمضان في البيئة الإسلامية الصادقة موسم البر والخير ، والقادرون يتسابقون في معونة الفقراء والمساكين ، وكان رسول الله أجود بالخير من الريح المرسلة ، وكان أجود ما يكون في رمضان .  
وأما صدقة الفطر فهي عبادة ببذل جزء من القوت الذي يقتات به الإنسان في أكثر العام ، قدحان من قمح أو من شعير أو ذرة أو قيمة هذا من النقود يبذله الإنسان في صباح يوم عيد الفطر عن نفسه وعن زوجته وعن خدمه وعن يعولهم من أولاده ؛ والغرض منها الترفيه في يوم العيد على الفقراء والمساكين وتمكينهم من أن يشاركوا القادرين في مسرتهم وابتهاجهم ، حتى لا يكون التفاوت بينهم في ذلك اليوم مبعث حقد أو ضغينة أو خطور أي خاطر خواطر السوء ، ولهذا وصف رسول الله صدقة الفطر بأنها طهرة ، أي تطهر النفوس من الشح والبخل والأنانية ، وتطهر المجتمع من الآفات والشور والمبادئ الهدامة .

وأما زكاة المال فهي حق معلوم فرضه الله للفقراء والمساكين فيما يملكه الأغنياء من نقود ومن سوائهم الإبل والبقر والغنم ، وفي عروض التجارة ، وفيما تخرجه الأرض من زرع ، وما تثمر الأشجار من ثمار ، وقد شرعها الإسلام بنظام حكيم ، فيه توفيق بين مصالح الأغنياء ومصالح الفقراء ، فشرط شروطاً فيمن يجب عليه ، وفي المال الذي يجب فيه ، وحدد مقدار الواجب ، وجعل بعض الواجب من رأس المال النامي ، وبعضه من النماء والإيراد ، وجعل تنفيذ بعض الواجب إلى الغنى نفسه عبادة منه ، وتنفيذ بعضه إلى الحكومة تنفذه ، وأشار سبحانه إلى أن هذا حق للفقير لامنحة ، فقال : « وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » ، وقال : « وآتوا حقه يوم حصاده » ، وأشار إلى أن المال مال الله وأن الأغنياء مستخلفون فيه ، وعليهم أن يشاركوا فيه المحاييج من عباد الله ، فقال : « وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » ، وأشار إلى أن

الحكمة في هذا الإيجاب تطهير نفوس الأفراد، وتطهير المجتمع من الشرور والآفات، فقال: «خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها، أى تطهر الأغنياء من الشح والقسوة والأنانية والحرص، وتطهر الفقراء من الحقد والطمع وخواطر السوء، وتطهر المجتمع من العدوان والمبادئ الهدامة، نهى في الحقيقة صيانة للمال ولرب المال، وصيانة لنفس الفقير من أمراض السوء ولهذا قال رسول الله ﷺ: (حصنوا أموالكم بالزكاة) وهى نظام حكيم عادل لو وجد من دين المسلم حافظاً على تنفيذه بوصف أنه عبادة وفريضة ودعامة من الدعائم الخمس التى بنى عليها الإسلام، ووجد من الحكومات الإسلامية مشرفاً وحارساً على هذا التنفيذ.

فمن رجع إلى تاريخ هجرة الرسول والمسلمين من مكة، وتتبع ما بدى به فى بناء العهد الإسلامى الجديد، يتجلى له أن أول أساس وضع لهذا البناء هو توحيد كلمة المسلمين والتأليف بين قلوبهم وتأمينهم من جانب عشائهم، وهذا يجب أن يكون أول أساس فى بناء أية دولة؛ وكل بناء يقوم على خلف وانقسام وأحزاب وعصبيات، فهو بناء على غير أساس، وأن أول ما يجب بعد هذا هو إبراز شخصية الأمة ودينها، لأن هذا يشعر بمهابتها وعزتها، ولا أمة بدون شخصية تعز بها، وأن أول ما يجب بعد ذلك تحديد علاقة الفقراء بالأغنياء حتى لا يكون الفقراء فى المجتمع أعضاء معرضين للآفات، فيتعرض المجتمع كله للآفات، والشجرة كلها قد تشل إذا أصاب الشلل فرعاً منها، والبناء كله قد يمتلئ إذا أصاب الخلل جزءاً منه.

بعد بناء الأسس القوية المتينة شرع الإسلام النظم العادلة لتنظيم الزواج والطلاق والمعاملات المدنية، والتوثيق للدين وغير هذا، وكان فى تشريعه حكماً يتدرج ويهدم ما لا سبيل إلى بقاءه، ويعدل ويهذب ما يتحقق المصلحة بتعديله وتهذيبه، وبهذه الحكمة والتؤدة قامت الدولة وعلت كلمة الدين؟

عبد الوهاب خلاف



# تفسير القرآن الكريم

## « سورة الرحمن »

بقلم فضيلة الأستاذ الشيخ عبد الرحيم فرغل البلينى - المفتش بالأزهر الشريف

<p>(الشرح والبيان)</p> <p>وقف بعض القراء على كلمة الرحمن معتبراً كونها آية على تقدير : الله الرحمن ، أو الرحمن ربنا . لأن الآية لا تكون إلا جملة مفيدة ، ولكن القراء ضعفوه . والصحيح أن الوقف على قوله : « علم القرآن » إذ لا داعى إلى التقدير من غير ضرورة .</p>	<p>(بيان مكان نزولها وعدد آياتها) :</p> <p>هى سورة مكية بأجمعها فى قول الجمهور . وقيل : إلا قوله تعالى : « يستله من فى السموات والأرض ، - الآيتين ، فإنهما مدينتان . وآياتها ثمان وسبعون آية .</p> <p>بسم الله الرحمن الرحيم - قال الله تعالى :</p>
<p>و (الرحمن) هو المنعم بجلائل النعم ، أى بالنعم العظيمة كالخلق والرزق ، والصحة والقوة ، والإيمان والإسلام ، بخلاف الرحيم ، فإنه المنعم بدقائق النعم ، أى بالنعم القليلة : كالزيادة فى هذه الأشياء .</p> <p>« علم القرآن » - قيل : تقدير هذه الجملة : علم الملائكة القرآن ، بأن أطلعهم عليه فى اللوح المحفوظ</p>	<p>« الرحمن علم القرآن » خلق الإنسان عليه البيان ، الشمس والقمر بحسبان ، والنجم والشجر يسجدان ، والسماء رفعها ووضع الميزان ، ألا تطفوا فى الميزان ، وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والأرض وضعها للأنام ، فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام ، والحب ذو العصف والريحان ، فبأى آلاء ربكما تكذبان ، .</p>



آخر الآيات ، فقال : « علم القرآن ،  
إشارة إلى تعليم العلويين - وقال :  
« علمه البيان ، إشارة إلى تعليم  
السفليين . وقال « الشمس والقمر  
بحسبان ، في العلويات - وقال في  
مقابلتهما من السفليات : « والنجم  
والشجر يسجدان ، بناء على أن النجم  
هو النبات الذي لاساق له . ثم قال :  
« والسما رفعها ، وفي مقابلتها :  
« والأرض وضعها . اهـ

ثم قال تعالى :

« الشمس والقمر بحسبان ،  
والنجم والشجر يسجدان ، .  
( الحسبان ) بمعنى الحساب ،  
مصدر كالغفران . وتقدير الجملة :  
الشمس والقمر يجريان بحسبان ،  
أي يسيران بحساب مقدر في  
بروجهما ومنازلهما ، بحيث تنظم  
بذلك أمور الكائنات السفلية ،  
وتختلف الفصول والأوقات ، ويعلم  
السنون والحساب .

وقال مجاهد : « الحسبان الفلك  
المستدير ، مأخوذ من حسبان  
الرحي ، وهو ما أحاط بها من

قبل نزوله ، ثم نزل به جبريل عليه  
السلام على سيدنا محمد ﷺ ليبلغه إلى  
الثقلين ، كما قال تعالى : « نزل به  
الروح الأمين على قلبك لتكون من  
المُنذرين .

« خلق الإنسان علمه البيان ، -  
المراد بالإنسان الجنس ، فيشمل  
جميع الناس . والمراد بالبيان المنطق  
الفصيح المعرب عما في الضمير .  
وخلق الإنسان إنشاؤه على ما هو  
عليه من القوى التي بها يتمكن من  
التفكير والحس والإرادة .

ذكر هذا الرأي الفخر الرازي  
ضمن آراء كثيرة ، وقد اخترناه ،  
لأن ترتيب الآيات بالنسبة له واضح  
جداً ، لأن الملائكة قد علموا القرآن  
قبل البشر ، ثم خلق الله الإنسان على  
وجه الأرض ، ثم علمه الكلام  
والنطق والتفكير .

قال الرازي : وفي النظم الكريم  
عليه حسن زائد ، من حيث أنه  
تعالى ذكر أموراً علوية وأموراً  
سفلية ، وكل علوى قابله بسفلى ،  
وقدم العلويات على السفليات إلى

أطرافها المستديرة ، وعلى هذا  
الرأى تكون الباء فى ( بحسبان )  
بمعنى فى الظرفية . وصار المعنى :  
الشمس والقمر يدوران فى حسبان  
أى فى فلك مستدير ، كدوران  
الرحى . وعليه يكون المراد من  
الجرى الدوران السريع .

والرأى الثانى هو الرأى الحديث  
لعلماء الهيئة والميقات ، فإنهم  
لا يثبتون للشمس والقمر سيرا ،  
ويقولون أن السير الذى نراه لهما  
هو سير ظاهرى ناشئ عن دوران  
الأرض حول محورها .

فإذا كان ذلك هو الواقع فإن  
فى علماء الدين من قال به قبل أن  
يوجد علماء الهيئة ، وما أراهم إلا  
أخذوه عنا وتعلوه منا .

و ( النجم ) قيل هو النبات  
الذى لا ساق له ، كالنبول المنبسطة  
على الأرض والحشيش والعشب .  
و ( الشجر ) هو النبات الذى له  
ساق ، كالخنطة والشعير والأشجار .  
والمراد بسجودهما انقيادهما لله  
فما يريد بهما طبعاً ، فهما يأتیان

بالثمر والحب ، وغذاء الحيوانات  
والدواب ، وينموان ويكثران كما  
شاء الله وأراد .  
فقد شبه المولى - جل وعلا -  
جرهما على مقتضى الطبيعة بانقياد  
الساجد لخالقه وتعظيمه له ، على  
سبيل الاستعارة .

وقيل : المراد بالنجم نجم السماء  
وسجوده عبارة عن انقياده لما أراد  
الله منه ، ولكن الجمهور على الرأى  
الأول بدليل اقتران النجم بالشجر .  
« والسماء رفعها ووضع الميزان  
ألا تطفوا فى الميزان ، وأقيموا  
الوزن بالقسط ولا تحسروا الميزان ،  
تقدير الكلام : ورفع السماء  
رفعها ، فحذف الاول لدلالة الثانى  
عليه . والمراد بالرفع الرفع الصورى  
الحسى إلى جهة العلو . قال الألوسى :  
أى خلقها مرفوعة ابتداء ، لا أنها  
كانت مخفوضة ثم رفعها .

وأقول : إن علماء الهيئة  
يقولون : إن السموات والأرض  
كانت فى مبدأ الخلقة كتلة واحدة ،  
تسمى ( سديما ) ثم حدثت دورتها

من الميثاق ، والوعد من الميعاد . اهـ  
« وأقيموا الوزن بالقسط ، .  
( أقيموا ) قوموا بفتح القاف  
وتشديد الواو المكسورة .  
و ( القسط ) العدل : أى قوموا  
وزنكم بالعدل .  
« ولا تحسروا الميزان ، .

( تحسروا ) تنقصوا . و ( الميزان )  
هنا بمعنى الموزون ، وإنما عبر  
بالميزان هنا دون الموزون مراعاة  
لرموس الآى أيضاً .

فيكون الميزان قد ذكر في  
الآيات ثلاث مرات بمعان مختلفة ،  
فهو في قوله تعالى : « ووضع الميزان ،  
بمعنى الآلة . وفي قوله : « ألا تطفوا  
في الميزان ، بمعنى الوزن . وفي قوله :  
« ولا تحسروا الميزان ، بمعنى  
الموزون . اهـ رازى .

والأرض وضعها للأنام » - إلخ .  
تقدير هذه الجملة : ووضع  
الأرض وضعها ، فحذف من الاول  
لدلالة الثانى عليه . ومعنى ( وضعها )  
خلقها وأوجدتها مخفوضة عن السماء

فتمزقت ، فارتفعت منها أجزاء إلى  
العلو تكونت منها السموات ،  
وبقيت منها قطعة تكونت منها  
الأرض ، وربما يدل لرأيهم قول الله  
تعالى في سورة الانبياء : « أولم ير  
الذين كفروا أن السموات  
والأرض كانتا رتقا ففتقناهما ، أى  
كانتا ملتصتين ففتقناهما .

« ووضع الميزان ، - أى خلق  
الآلة التى يوزن بها موضوعة على  
الأرض ، بأن هدى إلى صنعها .

« ألا تطفوا في الميزان ، -  
( تطفوا ) تجوروا . والمراد من  
( الميزان ) هنا الوزن ، بخلاف  
الاول فإن المراد به آلة الوزن .

فصار التقدير : خلق الله آلة  
الوزن فى الأرض لئلا تجوروا فى  
الوزن بغير آلة ، فتأخذوا الزائد  
وتعطوا الناقص . وإنما عبر فى الثانى  
بالميزان دون الوزن مراعاة لرموس  
الآى .

قال الرازى : ويجوز إرادة  
الوزن من الميزان كإرادة الوثوق

و (العصف) قيل : هو ورق  
الزرع ، وقيل : هو التبن .

والمختار الثاني - وفائدة وصف  
الحب به التنبيه على أنه سبحانه  
وتعالى كما أنعم عليهم بما يقوتهم أنعم  
عليهم بما يقوت بهائمهم .

و (الريحان) - بضم النون - أى  
فى الأرض الريحان . وهو - على  
ما قيل - كل مشموم طيب الرائحة  
من النبات .

وقال مجاهد : هو الرزق ، ويدل  
له ما روى عن ابن عباس رضى الله  
عنهما أنه قال : كل ريحان فى القرآن  
يراد به الرزق ، وزعم الطبرسى أنه  
قول الأكثر ، وعليه قول بعض  
الأعراب ، وقد قيل له : إلى أين  
تذهب ؟ فقال : أطلب ريحان الله أى  
رزقه جل وعلا .

ووجه إطلاق الريحان على  
الرزق أن الشخص يرتاح إلى الرزق  
إذا حصله كما يرتاح إلى شم الريحان .  
« فبأى آلاء ربكما تكذبان ،

الاستفهام للإنكار والتوبيخ .  
و (الآلاء) النعم . والخطاب

حسبما يشاهد ، و (الأنام) الخلق  
من الإنس والجن ، والحيوانات  
والحشرات .

و (الفاكهة) ما يتفكه به الإنسان  
من أنواع الثمار ، والتنوين فى (فاكهة)  
للتكثير ، أى فيها ضروب كثيرة من  
الفاكهة .

و (الأكام) أوعية الطلع فى  
النخل جمع كم بكسر الكاف ، وفائدة  
وصف النخل بأنها صاحبة أكام ،  
الإعلام بأن هذه الأوعية تحفظ  
ما فيها من الثمر عند بروزه حتى  
لا يتعرض للتلف من تأثير البرد ،  
وتقلبات الأجواء ، وتحفظ أيضاً  
مادة التلقيح فى ذكور النخل حتى  
لا تتعرض للبعثرة والتلف . وما  
لا شك فيه أن هذا الحفظ فيه  
مبالغة فى صيانة النعم ، وحياطتها  
بسياج من المحافظة ، فما أجمل تدبير  
الحكيم ، وما أجمل كرمه ، وما أقل  
شكر الإنسان لنعم مولاه .

و (الحب) هو ما يتغذى به  
كالخضرة والشعير وغيرهما .



في السورة إحدى وثلاثين مرة ،  
تقريراً للنعمة وتأكيذاً للتذكير بها ،  
فقد عدد الله آلاءه وفصل بين كل  
نعمة بهذه الآية لينبهم عليها ويفهمهم  
إياها ، ويقررهم بها ، كقول الرجل  
لمن أحسن إليه وتابع له بالأيادي  
وهو ينكرها ويكفرها : ألم تكن  
فقيراً فأغنيتك ؟ أفتكر هذا ؟ ألم  
تكن عرياناً فكسوتك ، أفتكر  
هذا ؟ ألم تكن خاملاً فعززتك ؟  
أفتكر هذا ؟ . ومثل هذا الكلام  
شائع في كلام العرب .

فإن قيل : هذه الآية قد ذكرت  
عقيب ما ليس نعمة كما في قوله  
تعالى : *يرسل عليكما شواظ من نار  
ونحاس* . فكيف تكون مقررّة  
للنعمة في كل مرة ومؤكدة لها ؟  
فالجواب : أن من جملة النعم رفع  
البلاء عن الثقلين أو تأخيرهما  
فترة من الزمان .

فإنه تعالى قد رفع عن البعض  
العقاب وأخره عن البعض ، وهذا  
من نعم الله وآلائه .

لثقلين ( الإنس والجن ) لأنهما  
داخلان في ( الأنام ) بمعنى الخلق .  
وهذه الآية مرتبة بالفاء على  
ما تقدم من أول السورة إلى هنا ،  
فإنه سبحانه وتعالى فصل فنون نعماته ،  
وصنوف آلائه الموجبة للإيمان  
والشكر ، ولكن القوم لم يوقفوا  
بالخالق ، ولم يشكروا الواهب ،  
فلذلك أنكر عليهم ووبخهم على هذا  
المسلك ، مسلك التمرّد والجحود .

وتقدير الكلام : إذا كان الأمر  
كما ذكر مفصلاً ، وأن الله قد أفاض  
نعمه وأدناها ، وضاعف منته  
وأسداها ، فبأى فرد من أفراد هذه  
النعم تكذبان مع أن كلا منها ناطق  
بالحق ، شاهد بالصدق .

والتعرض لعنوان الربوبية في  
قوله تعالى : ( ربكما ) لتأكيد التذكير  
وتشديد التوبيخ ، لأن الرب هو  
المالك الأكبر ، المربي للشيء حتى  
يبلغ درجة الكمال ، وإذا كان شأن  
الرب هكذا كان مستوجباً للطاعة  
والشكر ، لا العصيان والكفر .

وهذه الآية الكريمة قد ذكرت

وإن قيل : ما فائدة ذكرها  
إحدى وثلاثين مرة ؟ .

فالجواب : أن ثمانية منها ذكرت  
عقب آيات فيها عجائب خلق الله  
وبدائع صنعه ، ومبدأ الخلق ومعادهم  
- ثم سبعة منها ذكرت عقب آيات  
فيها ذكر النار وشدائدها بعدد أبواب  
جهنم - وبعد هذه السبعة ثمانية بعد  
وصف الجنتين وأهلها بعدد أبواب  
الجنة ، وثمانية أخرى بعدها ذكرت  
بعد وصف الجنتين اللتين هما دون  
الجنتين السابقتين ، فن اعتقد الثمانية  
الأولى وعمل بموجبها استحق هاتين  
الثمانيتين من الله تعالى ، ووقاه السبعة  
السابقة . اهـ من الجمل نقلا عن شيخ  
الاسلام في متشابه القرآن ، والله  
أعلم به فليس عليه دليل .

( بيان المعنى الإجمالي )

ليبان المعنى نقول : عدد الله في  
هذه السورة الكريمة الكثير من  
نعمه الفائضة ، ومنه السابقة ، فابتدأ  
باسم ( الرحمن ) ليؤذن بأن تلك  
النعم من آثار رحمته ، ومن مواهب

فضله وجوده ، ثم وصفه نفسه - جل  
وعلا - بثلاثة أوصاف تشتمل على  
نعم عظيمة أسداها إلى عبادته ، هي  
الأساس للخير ، والوسيلة لتحصيله  
والارتفاع به .

( أولها ) نعمة تعليم القرآن  
لخلقه ، ليتقرب الملائكة إلى بتلاوته ،  
وليخرج به الثقلان من الظلمات  
إلى النور .

( ثانيا ) نعمة خلق الإنسان ،  
 وإخراجه من العدم إلى الوجود ،  
لأنه أول من تلقى أحكام الله على  
وجه الأرض ، وأسبق المستفيدين  
بها ، وأفضل من جنى خيراتها  
واقطف ثمارها .

( ثالثا ) نعمة تعليمه النطق  
والكلام ، والتعبير والبيان ، لأن  
بها الإفادة والاستفادة ، والإرشاد  
والاسترشاد ، فسبحان الإله الحكيم ،  
الوهاب العظيم .

( يتبع )

عبد الرحيم فرغل البليني  
المفتش بالأزهر الشريف

# جمع القرآن الكريم

وتدوينه في عهد عثمان رضى الله عنه وسببه

( بقلم حضرة صاحب الفضيلة الشيخ عبد الفتاح القاضى شيخ معهد القراءات )

فكان بينهم اختلاف في وجوه القراءة . ومنشأ هذا الخلاف إنزال القرآن على سبعة أحرف كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ بطريق التواتر وكان الذى يسمع هذا الاختلاف من أهل تلك الأمصار إذا احتوتهم المجامع أو التقوا على جهاد أعدائهم يعجب من ذلك أشد العجب . وكان هذا الخلاف مدعاة الى فتح باب الشقاق والنزاع فى قراءة القرآن الكريم لأن كل فريق يدعى أنه الذى على الحق وأن غيره على الباطل

وكان بعضهم يفخر على بعض فى قراءته معتقداً أنها الصواب وحدها فيقول بعضهم لبعض قراءتى خير من قراءتك ويرد عليه الآخر بالمثل وهكذا حتى أفضى ذلك بهم إلى تأثيم

قدمنا فى العدد الماضى نبذة من ذلك التاريخ الموجز وقد وعدنا حضرات القراء الكرام بأن نتابع هذا الموضوع بلمحات منه ليعم النفع وتحصل الفائدة . . قال حفظه الله . . بقيت تلك المصاحف التى كتبها زيد بأمر الخليفة أبى بكر الصديق رضى الله عنه عند حفصة أم المؤمنين صدرأ من خلافة عثمان رضى الله عنه ويومئذ اتسعت الفتوح وتفرق المسلمون فى الأمصار والأقطار . وكان أهل كل إقليم من أقاليم الاسلام يأخذون بقراءة من اشتهر بينهم من الصحابة . فأهل الشام يقرأون بقراءة أبى بن كعب وأهل الكوفة يقرأون بقراءة عبد الله بن مسعود وغيرهم يقرأون بقراءة أبى موسى الأشعرى

منهم وأخذوا يبحثون عن علاج لهذه  
الفتنة ووضع حد لهذا الاختلاف  
فاجتمعوا رأيهم على نسخ مصاحف  
يرسل إلى كل مصر من الأمصار مصحفاً  
يكون مرجعاً للناس عند الاختلاف  
وموثلاً عند التنازع . وعلى إحراق  
كل ما عدا هذه المصاحف . وبذلك  
تجتمع الكلمة وتوحد الصفوف  
ويستأصل دابر الخلاف . ثم شرع  
عثمان في تنفيذ ما أجمعوا عليه وندب  
للقيام بهذه المهمة الخطيرة أربعة من  
أجللاء الصحابة وثقات الحفاظ وهم  
زيد بن ثابت وهو الذي اختاره  
أبو بكر لجمع القرآن لما امتاز به من  
المناقب السابقة . وعبد الله بن الزبير  
وسعيد بن العاص . وعبد الرحمن بن  
الحارث بن هشام . وهؤلاء الثلاثة  
قرشيون . وأرسل عثمان إلى حفصة  
أن أرسل إلينا بالمصحف التي عندك  
فأرسلتها إليهم فأخذوا في نسخها وجاء  
في بعض الروايات أن الذين ندبوا  
لنسخ المصاحف اثنا عشر رجلاً من  
المهاجرين والأنصار منهم أبي بن كعب  
(قانون عثمان في كتابة المصاحف)  
كان نسخ هذه المصاحف

بعضهم بعضاً وإنكار بعضهم على بعض  
وفي السنة الثانية أو الثالثة على  
اختلاف الروايات من خلافة عثمان  
رضي الله عنه سنة خمس وعشرين من  
الهجرة اجتمع أهل الكوفة وأهل  
العراق في غزوة أرمينية وأذربيجان  
وكان فيمن غزاها مع أهل العراق  
حذيفة ابن اليمان فرأى كثرة اختلاف  
المسلمين في وجوه القراءة وسمع ما  
كانت تنطق به ألسنتهم من كلمات  
التجريح والتأنيم التي يقذف بها بعضهم  
بعضاً حين اختلافهم في أوجه القراءة  
فاستعظم ذلك حذيفة وأكبره ففزع  
إلى عثمان وأخبره بالذي رأى وقال  
أدرك الناس قبل أن يختلفوا في  
تابهم الذي هو أصل الشريعة  
ودعامة الدين كما اختلف اليهود  
والنصارى فأدرك عثمان بثاقب نظره  
وحصافة عقله وأن وراء هذا  
الاختلاف شراً كبيراً لا قبل  
للمسلمين به . وأن هذه الفتنة إن لم  
تعالج بالحكمة والحذر ستجر لا محالة  
إلى أسوأ العواقب فأخذ يعالجها قبل  
أن يستفحل خطرها ويتفاقم شرها  
فجمع أعلام الصحابة وذوى الرأي



وكتبوا هذه المصاحف متفاوتة في الحذف والإثبات والنقص والزيادة وغير ذلك لأنه قصد اشتغالها على الأحرف السبعة التي نزل عليها القرآن الكريم وجعلت خالية من النقاط والشكل والشكل تحقيقاً لهذا الغرض أيضاً فالكلمات التي اشتملت على أكثر قراءة وخلوها من النقاط والشكل يجعلها محتملة لما اشتملت عليه من القراءات تكتب برسم واحد في جميع المصاحف نحو فتبينوا ونشزها وهيت لك وأف وهكذا . وأما الكلمات التي تضمنت قراءتين أو أكثر وتجريدها من النقاط والشكل لا يجعلها محتملة لما ورد فيها من القراءات لا تكتب برسم واحد في جميع المصاحف بل ترسم في بعض

بإشراف الخليفة عثمان وأعلام الصحابة من المهاجرين والأنصار وكانوا لا يكتبون في هذه المصاحف شيئاً إلا بعد أن يعرض على الصحابة جميعاً ويتحققوا أنه قرآن وأنه لم تنسخ تلاوته واستقر في العريضة الأخيرة . فلم يكتبوا ما نسخت تلاوته ولم يكن في العريضة الأخيرة ولا ما كانت روايته أحاداً ولا ما ليس بقرآن كالذي كان يكتبه بعض الصحابة في مصاحفهم الخاصة شرحاً لمعنى أو بياناً لنا نسخ أو منسخ أو نحو ذلك

وقد كتبوا مصاحف (١) متعددة وسنقفك على عددها قريباً إن شاء الله تعالى لأن عثمان قصد إرسال ما وقع عليه إجماع الصحف إلى الأقطار الإسلامية وهي أيضاً متعددة .

(١) الفرق بين الصحف والمصاحف أن الصحف جمع صحيفة وهذه القطعة من الورق أو غيره يكتب فيها . والمصحف هو جامع الصحف فهو ملاحظ فيه دفناه وهما جلداه اللذان يتخذان لجمع أوراقه وضبط صحفه هذا معناها في أصل اللغة أما في الاصطلاح فالمراد بالصحف الأوراق المحددة التي جمع فيها القرآن في عهد الصديق وكانت مرتبة الآيات مفرقة السور لم يرتب بعضها أثر بعض . والمراد بالمصاحف الأوراق التي جمع فيها القرآن مع ترتيب آياته وسوره جميعها في عهد عهد عثمان رضي الله عنه

المصاحف برسم يدل على قراءة وفي بعضها برسم آخر يدل على القراءة الأخرى نحو ووصى بها إبراهيم بالبقرة فقد رسمت في بعض المصاحف بواوين قبل الصاد من غير ألف بينهما وفي بعضها بإثبات ألف بين الواوين ونحو وسارعو إلى مغفرة من ربكم بآل عمران ورسم في بعض المصاحف بواو قبل السين وفي بعضها بحذف الواو ونحو تجرى من تحتها الأنهار في التوبة في الموضع الأخير فيها رسمت بالمصحف المكي بزيادة من قبل تحتها وفي بقية المصاحف بحذفها وهكذا

ولمّا لم يكتبوا هذا النوع من الكلمات بالرسمين معاً في مصحف واحد خشية أن يتوهم أن اللفظ نزل مكرراً في قراءة واحدة وليس كذلك بل هما قرائتان نزل اللفظ في إحداهما بوجه وفي الثانية بوجه آخر لمن غير تكرار في واحدة منهما . وكذلك لم يكتبوا هذه الكلمات برسمين أحدهما في الأصل والثاني في الحاشية لئلا يتوهم أن الثاني تصحيح للأول وأن الأول خطأ على أن

كتابة أحدهما في الأصل والآخر في الحاشية تحكم وترجح بلا مرجح . . والذي دعا الصحابة إلى سلوك هذا المنهج في كتابة المصاحف أنهم تلقوا القرآن عن رسول الله ﷺ بجميع وجوه قراءاته وحروفه التي نزل بها فكانت هذه الطريقة أدنى إلى الإحاطة بالوجوه التي نزل عليها القرآن الكريم فلا يقال أنهم أسقطوا شيئاً من قراءاته لأنها كلها منقولة نقلاً متواتراً عن رسول الله ﷺ

ومن هنا يتضح جلياً أن اختلاف القراء الذي أفرع حذيفة وعثمان وكان سبباً في كتابة المصاحف إنما كان في قراءات وأحرفاً تلقاها قراؤهم قبل العرضة الأخيرة ثم نسخت بهذه العرضة ولكن نسخها لم يبلغ هؤلاء القراء وإلا لو كان مقصد عثمان جمع الناس على حرف واحد وإلغاء باقي الأحرف التي نزل بها القرآن ما جعل المصاحف متفاوتة في الحذف والإثبات الخ ما تقدم فكتابة المصاحف على هذه الكيفية دليل على أن عثمان أراد جمع الناس على

وأذريجان مع أهل العراق فأفزع  
 حذيفة اختلافهم في القراءة فقال  
 حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك  
 هذه الأمة قبل أن يختلفوا في  
 الكتاب إختلاف اليهود والنصارى  
 فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي  
 إلينا بالصحف ننسخها ثم نردها إليك  
 فأرسلت بها حفصة إلى عثمان فأمر  
 زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير  
 وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن  
 الحارث بن هشام فنسخوها في  
 المصاحف وقال عثمان للرهط  
 القرشيين إذا اختلفتم أنتم وزيد بن  
 ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه  
 بلسان قريش فإنما نزل بلسانهم  
 ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في  
 المصاحف رد عثمان الصحف إلى  
 حفصة وأرسل إلى كل أفق بمصحف  
 مما نسخوا وأمر بما سواه من القرآن  
 في كل صحيفة أو مصحف أن يحرقه  
 وروى أبو قلابة أن عثمان رضى  
 الله عنه كتب إلى أهل الأمصار يأمر  
 بمحو ما عندهم مما يخالف مصحفه  
 ولكن أكثر الروايات على أنه  
 أمرهم بإحراقها ؟ يتبع

ما تواتر من القراءات دون ما نسخ أو  
 أو شذو سيأتي لذلك مزيد بحث  
 ان شاء الله تعالى وكان من قانون  
 عثمان في كتابة المصاحف أيضا أنه  
 قال هؤلاء القرشيين الثلاثة إذا  
 اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء  
 من القرآن فاكتبوه بلسان قريش  
 فإنما نزل بلسانهم ففعلوا وقد ورد  
 أنهم اختلفوا في كتابة (التابوت)  
 فقال زيد (التابوه) بالهاء وقال  
 الفرنسيون التابوت بالتاء المفتوحة  
 لأنه كذلك في لغة قريش

ولما أتموا نسخ الصحف في  
 المصاحف رد عثمان الصحف إلى  
 حفصة وأرسل إلى كل أفق من  
 الآفاق الإسلامية بمصحف مما نسخوا  
 وأمر بما سواه من القرآن أن يحرق  
 سداً لباب الشر والفتنة وحسماً لمادة  
 النزاع وحسلاً للمسلمين على أن يجعلوا  
 هذه للمصاحف المرجع الوحيد  
 والأصل المعتمد

وفي ذلك يروى البخاري أن  
 حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان  
 يغاضى أهل الشام في فتح أرمينية

# آداب القارىء

لفضيلة مدير المجلة الشيخ على محمد الضبايع

يجب عليه أن يخلص في قراءته ويريد بها وجه الله تعالى دون شيء آخر من تصنع لمخلوق، أو اكتساب محبة عند الناس، أو محبة، أو نحو ذلك، وأن لا يقصد بها توصلا إلى غرض من أغراض الدنيا من مال أو رياسة أو وجاهة أو ارتفاع على أقرانه، أو ثناء عند الناس، أو صرف وجوههم إليه ونحو ذلك، وأن لا يتخذ القرآن معيشة يتكسب بها، فلو كان له شيء يأخذه على ذلك فلا يأخذه بنية الأجرة، بل بنية الإعانة على ما هو بصدده، وأن يراعى الأدب مع القرآن، فيستحضر في ذهنه أنه يناجي ربه ويقرأ كتابه، فيتلوه على حالة من يرى الله تعالى، فإن لم يكن يراه، فإن الله سبحانه وتعالى يراه، وذلك بأن يقدر كأنه

واقف بين يدي الله تعالى، وهو ناظر إليه ومستمع منه . ويستحب له إذا أراد القراءة أن ينظف فاه بالخلال ثم بالسواك أو نحوه من كل ما ينظف . أما متنجس الفم فتكره له القراءة . وقيل تحرم كس المصحف باليد النجسة، ولو قطع القراءة وعاد إليها عن قرب استحب له إعادة السواك قياساً على التعوذ، وأن يكون متطهراً متطيباً بما ورد ونحوه، ولا تكره القراءة للحدث، وكذا المستحاضة في الزمن المحكوم بأنه طهر، وأما الجنب والحائض فتحرم عليهما القراءة، نعم، يجوز لها النظر في المصحف وإمراره على القلب، وإذا عرض للقارىء ريح فليمسك عن القراءة حتى يتكامل خروجه ثم يعود إلى القراءة



وكذلك إذا ثأب أمسك عنها حتى ينقضى التأوب، وأن يقرأ في مكان نظيف، وأفضله المسجد بشرطه، ولتحصل فضيلة الاعتكاف، وهو أدب حسن، وكره قوم القراءة في الحمام والطريق، واختار الشافعية أن لا تكبر فيهما ما لم يشتغل ولا كرهت كحش، وبيت الرحا وهي تدور، والأسواق، ومواطن اللفظ واللغو، وجمع السفهاء، وبيت الخلاء، وتكره أيضاً للناعس مخافة الغلط، وفي حالة الخطبة لمن يسمعها، وأن يكون على أكمل الأحوال وأكرم الشرائع، وأن يرفع نفسه عن كل مانع القرآن عنه إجلالاً له، وأن يكون مصوناً عن دناءة الاكتساب، شريف النفس مرتفعاً عن الجبابة والجفافة من أهل الدنيا، متواضعاً للصالحين وأهل الخير والمساكين، وأن يجتنب الضحك والحديث الأجنبي خلال القراءة إلا الحاجة، والعبث باليد ونحوها، والنظر إلى ما يلهي أو يبدد الذهن، وأن يلبس ثياب التجميل كما يلبسها لدخول الأمير، وأن يجلس

عند القراءة مستقبل القبلة، مستوياً متخشعاً، ذا سكمينة ووقار، مطرقاً رأسه غير مترفع، ولا على هيئة التكبر، بحيث يكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي معلمه، فلو قرأ قائماً أو مضطجماً جاز، وله أجر أيضاً ولكنه دون الأول، وأن يستعيز بالله من الشيطان الرجيم قبل القراءة وقيل بعدها لظاهر الآية، وأوجبها قوم لظاهر الأمر، فلو مر على قوم فسلم عليهم وعاد إلى القراءة حسن إعادة التعود، وليحافظ على قراءة البسملة أول كل سورة غير براءة، وتؤكد إذا كانت القراءة في وظيفة عليها جعل، ويخير القارئ عند الابتداء بالأوساط، والسنة أن يصل البسملة بالحمدلة، وأن يحجر بها حيث يشرع الجهر بالقراءة، والإسرار بالقراءة أفضل إن خيف الرياء، أو تأذى مصلين أو نيام، وإلا فالجهر أفضل، ويسن أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه، وإذا مر بأحد وهو يقرأ فيستحب له قطع القراءة ليسلم عليه

ثم يرجع إليها ولو أعاد التعوذ كان حسناً ، ويقطعها لرد السلام وجوباً ، وللحمد بعد العطاس ، وللتشميت ، وإجابة المؤذن ندباً ، وإذا ورد عليه من فيه فضيلة من علم أو صلاح أو شرف فلا بأس بالقيام له على سبيل الإكرام ، لا للرياء ، بل ذلك مستحب ، ويسن أن يقرأ على ترتيب المصحف ، لأن ترثيته لحكمة ، فلا يتركها إلا فيما ورد الشرع باستثنائه ، فلو فرق السور أو عكسها كما في تعليم الصغار جاز وقد ترك الأفضل ، وأما قراءة السورة منكوسة فمتفق على منعه ، ويكره خلط سورة بسورة ، والتقاط آية أو آيتين أو أكثر من كل سورة مع ترك باقيها ، وإذا ابتدأ من وسط سورة أو وقف على غير آخرها فليبتدئ من أول الكلام المرتبط بعضه ببعض ، وليقف على الكلام المرتبط ، ولا يتقيد بعشر ولا حزب ، والقراءة في المصحف أفضل منها عن ظهر قلب ، لأنه يجمع القراءة والنظر في المصحف وهو عبادة

أخرى ، نعم إن زاد خشوعه وحضور قلبه في قراءته عن ظهر قلب ، فهي أفضل في حقه . قاله الإمام النووي تفقهاً وهو حسن ، ولا تحتاج قراءة القرآن إلى نية كسائر الأذكار إلا إذا نذرها ، فلا بد من نية النذر ، وتستحب قراءة الجماعة مجتمعين سواء كانت مدرسة أو إدارة ، وتجوز قراءة القرآن بالقراءات المجمع على نواترها دون الروايات الشاذة ، ومن قرأ بالشاذة يجب تعريفه بتحريمها كما عليه الجمهور إن كان جاهلاً ، وتعزيزه ومنعه منها إن كان عالماً ، وإذا ابتدأ قارئ بقراءة أحد القراء فينبغي أن يستمر على القراءة فيها مادام الكلام مرتبطاً ، فإذا انقضى ارتباطه فله أن يقرأ بغيرها ، والأولى دوامه على الأولى في هذا المجلس ، ولا تجوز القراءة بالمعجمة مطلقاً ، كما لا تجوز بجمع القراءات في محافل العامة دون العرض على الشيوخ مع ما فيه ، وتستحب القراءة بالترتيل وتحسين الصوت بشرط أن لا يخرج عن

خاتمة المرسلات : آمنا بالله ، وبعد  
خاتمة الملك : الله رب العالمين ،  
وبعد : فبأى آلا ربكما تكذبان ،  
ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب  
فلك الحمد ، وبعد ختم والضحي  
وما بعدها يكبر وليخفض صوته  
بقوله : وقالت اليهود عزيز ابن الله  
وقالت النصارى المسيح ابن الله  
ونحو ذلك ، وإذا فرغ من الفاتحة  
يقول آمين .

ويستحب أن يكثر من البكاء  
عند القراءة والتباكى لمن لا يقدر  
عليه ، والحزن والخشوع ، وطريق  
تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن  
فن الحزن ينشأ البكاء ، ووجه  
إحضار الحزن أن يتأمل ما فيه من  
التهديد والوعيد والمواثيق والعهود  
ثم يتأمل في امثال أوامره  
وزواجهه فيحزن لا محالة ويبكى  
فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر  
أرباب القلوب الصافية ، فليبك  
على فقد ذلك منه فإنه من أعظم  
المصائب .

حدود الواجب شرعاً من إخراج  
كل حرف من مخرجه موافقاً لحقه  
ومستحقه ، وإلا كرهت ، وتكره  
بالإفراط في الإسراع مطلقاً  
وتستحب القراءة أيضاً بالتدبر  
والتفهم بأن يشغل القارىء قلبه  
بالتفكير في معنى ما يلفظه فيعرف  
معنى كل آية ، ويتأمل الأوامر  
والنواهي ، ويعتقد قبول ذلك ،  
ولا بأس بتكرير الآية وترديدها  
حتى يتم له ذلك فإن كان مما قصر عنه  
فيما مضى اعتذر واستغفر ، وإذا  
مر بآية فيها ذكر محمد ﷺ صلى عليه  
سواء القارىء والمستمع ، ويتأكد  
ذلك عند قوله تعالى - إن الله  
وملائكته يصلون على النبي يا أيها  
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا  
تسلماً - وإذا مر بآية رحمة استبشر  
وسأل ، أو عذاب أشفق وتعوذ ،  
أو تنزيه نزه وعظم أو دعاء تضرع  
وطلب ، وليقل بعد خاتمة التين :  
بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ،  
وبعد خاتمة القيامة : بلى ، وبعد

يتعاهد القرآن ويكثر من قراءته  
 ما أمكن في كل وقت بلا استثناء  
 خلافا لمن كرها بعد صلاة العصر .  
 وقال إنها من فعل اليهود وليكن  
 اعتناؤه بها في الليل أكثر ، لكونه  
 أجمع للقلب ، وأبعد عن الشاغلات  
 والملهيات ، وأصون عن الرياء وغيره  
 من المحيطات ، وليحترس من نسيانه ،  
 فإن نسيانه كبيرة ، وكذا نسيان شيء  
 منه كما صرح به النووي في الروضة  
 وغيرها ، وإذا ارتج على القاري فلم  
 يدر ما بعد الموضوع الذي انتهى إليه  
 فسأل عنه غيره فينبغي أن يتأدب في  
 سؤاله ولا يتكلم بما يلبس عليه ،  
 والسنة أن يقول : أنسيت كذا ،  
 لا نسيته ، إذ ليس هو فاعل النسيان .  
 ويستحب للقاري إذا انتهت  
 قراءته أن يصدق ربه ويشهد بالبلاغ  
 لرسوله ﷺ ويشهد على ذلك أنه  
 حق فيقول : صدق الله العظيم ،  
 وبلغ رسوله الكريم ، ونحن على  
 ذلك من الشاهدين .

على محمد الضباع

ويستحب أن يراعى حق  
 الآيات ، فإذا مر بآية سجدة من  
 سجديات التلاوة سجد نديا ، خلافاً  
 للحنفية حيث قالوا بوجوبها ، وهي  
 عند الشافعية في الجديد أربع عشرة  
 سجدة : في الأعراف ، والرعد ،  
 والنحل ، والاسراء ، ومريم ،  
 وإثنان في الحج ، وفي الفرقان ،  
 والنمل ، وآلم ، وحم السجدة ، والنجم  
 والانشقاق ، والعلق ، وأما سجدة  
 ص فسجدة شكر . وعند الحنفية  
 أربع عشر أيضاً ، لكن يأسقاط  
 ثمانية الحج وإثبات سجدة ص . وعن  
 أحمد روايتان . إحداهما كالشافعية  
 والثانية خمس عشر سجدة . وعن مالك  
 قولان : أولها كالشافعية . والثاني  
 إحدى عشرة يأسقاط النجم  
 والانشقاق والعلق ، ويدعو في سجوده  
 بما يليق بالآية التي قرأها ، ويشترط  
 في هذه السجديات شروط الصلاة من  
 ستر العورة ، واستقبال القبلة ،  
 وطهارة الثوب والبدن والمكان ،  
 ومن لم يكن على طهارة عند التلاوة  
 يسجد بعد أن يتطهر ، ويسن أن

## في مجلس القراءة

لفضيلة الأستاذ الشيخ السيد شريف المدرس بمعهد القاهرة

له أو التعصب لفنه لما بينهم من روابط وصلات ، على أن من القراء من يتخذ له بطانة تلازمه في حله وترحاله تشيد بذكره وتنزع الإعجاب والاستحسان من سامعيه حتى يعلو ذكره ويطير صيته ، وينبه شأنه ، وتلك حالة كيفما كان الباعث عليها تدعو إلى الأسى والالام ، ولا تتفق مع ما يجب لهذه المجالس من قدسية وجلال ، ليتوفر فيها للجالس ما يطلب منه من تفكير واعتبار ، وتدبر وإمعان في أسلوب القرآن للوقوف على مافيه من روعة وجزالة وقوة ورصانة ، وما يفصح عنه من حكمة وعظمة وترغيب وترهيب ، ووعد ووعيد ، ودعوة جازمة إلى الطريق القويم ، وتوجيه حكيم إلى الصراط المستقيم ، وأن ماتقع عليه نواظرنا الآن في المساجد وغيرها ، وتنقله إلينا الإذاعة ، ويسمعه العالم الإسلامي والعربي أيام الجمع من

تعود كثير من المستمعين إلى أي لذكر الحكيم في حفلات المآتم والذكرى وبعض المناسبات أن يجلس كل منهم إلى زميله يتحدث معه جهره ، أو بين السر والجهر في شئون متنوعة ، وقد يتطرق بهما الحديث إلى تناول آخرين بالقدح وتعداد المثالب ، وقد يبلغ بهما التعمق فيه إلى أمور أقل ما يقال في الحديث عنها إن إثارتها عمل يحافى الذوق ، ولا يساوق الطبع ولا يتفق وما لمجلس القرآن من مهابة وكرامة ، وتوقير وتبجيل ورفعة وسمو .

وقد انتقلت هذه العدوى إلى المساجد إذ ترى فريقاً كبيراً من المصلين إذا ما سمعوا قارئاً يحزمون أمرهم باتفاق أو على سبيل المصادقة على أن يوجهوا إليه تحية ليست طيبة ولا مباركة عند كل وقف أو قبله بأصوات صاخبة مدوية مدفوعين إلى غير ذلك بدافع التشجيع



تهوئش يشغل على السمع ، وتبرم به  
الذاكرة التي نود أن تعي ، وتضيق  
له النفس التي تبغى التدبر والتأمل ،  
هو حرام يأثم مقترفه والداعى إليه  
والمحبذ له . لأنه فضلاً عما فيه من  
مجاقة للذوق فيه مخالفة للنص الصريح  
في قوله تعالى : وإذا قرىء القرآن  
فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون ،  
والعلماء في المراد من هذه الآية  
الكريمة أقوال أصحها قول الحسن  
وأهل الظاهر .

أن خوى هذه الآية على العموم  
في أى وقت ، وفي موضع ، ومن أى  
قارىء قرىء القرآن ، يجب على كل  
أحد الاستماع والسكوت لأن قوله  
فاستمعوا وأنصتوا امر وظاهر  
الامر الوجوب فقتضاه أن يكون  
الاستماع والسكوت واجبين ، والمراد  
من الاستماع الإصغاء ، والمقصود  
من الإنصات السكوت للاستماع  
بحيث يحيط السامع بذلك الكلام  
المسموع على الوجه الكامل كما قال  
تعالى لموسى عليه السلام : وأنا  
اخترتك فاستمع لما يوحى .

وقد ذهب بعض العلماء إلى عدم

الاكتفاء من سامع القرآن بالسكوت  
والإصغاء ، بل طلب منه الإجابة  
والقبول ، كما قال الزجاج ، ورأى أن  
هذا أوفق لتأليف النظم الكريم سابقاً  
ولاحقاً ، وأجمع للعاني والأقوال .  
فإنه تعالى لما ذكر قوله : هذا بصائر  
من ربكم وهدى ورحمة لقوم  
يؤمنون ، تعريضاً بأن المشركين إنما  
استهزئوا بالقرآن ونبدوه وراهم  
ظهرياً لأنهم فقدوا البصائر وعدموا  
الهداية والرحمة وأن حالهم على خلاف  
المؤمنين ، لهذا أمر المؤمنين بما هو  
أزيد من مجرد السماع وهو قبوله  
والعمل بما فيه والتمسك به بالأبجاء وزوه  
فيما يأتون وما يدعون ، وفي ذلك  
يقول تعالى : كتاب أنزلناه إليك  
مبارك ليدبروا آياته ، وقال : أفلا  
يتدبرون القرآن ، وصفة ذلك أن  
يشغل المؤمن قلبه بالتفكير والنظر  
إلى الأوامر والنواهي ، ويعتقد قبول  
ذلك . فإن كان بما قصر عنه فيما مضى  
إعتذر واستغفر ، وإذا مر بآية رحمة  
استبشر وسأل ، أو عذاب أشفق  
وتعوذ ، أو دعاء تضرع وطلب . على  
أن رفع الصوت في المساجد بالعلم

والذكر ، وفي غير حضرة القرآن كرهه مالك وجماعة من العلماء . فكيف بهذه الأصوات ترتفع قوية مجلجلة بغير العلم والذكر وفي حضرة القرآن ، أنه لاشك ذنب عظيم وإثم كبير يعيد إلى الذاكرة ما كان يقترفه أولئك الذين استهانوا بحرمة البيت حينما تقربوا إليه بالمكاء والتصدية وفي ذلك يقول تعالى : وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ، أى صغيراً وتصفيقاً .

وفي كنف هذه الآداب حجب الدين الحنيف للسامع أن يطلب ذا الصوت الندى الجميل الذى يرسل إلى الآذان لحناً عذباً جميلاً .

يلبس الإحساس فيملا النفس نشوة وارتياحاً ، والقلب إيماناً و يقيناً ، وقد أخرج البزار وغيره حسن الصوت زينة القرآن ، وأيضاً حمد من القارىء إن لم يكن حسن الصوت أن يحسنه ما استطاع إلى ذلك سبيلاً بحيث لا يخرج إلى حد التخطيط الذى يتولد منه عن الفتحة ألف والضممة واو والكسرة ياء أو

يدغم فى غير مواضع الإدغام ، فإن وصل به التحسين إلى هذا الحد كانت القراءة حراماً يفسق بها القارىء ويأثم بها المستمع ، لأنه عدل بالقرآن عن نهجه القويم ، كما رغب إليه أن يضع نصب عينيه الحفاظ الشديد والعناية التامة بالكتاب العزيز فيحافظ على سلامة لفظه ويرعى ترتيب آيه ، وأن يجلس إليه خاشعاً يزينه الوقار ويحوطه الحياء متطهر متجملاً ، وأن يحذر قطع القراءة بمكاملة أحد ، لأن كلام الله لا ينبغي أن يؤثر عليه كلام غيره ، وقد كان ابن عمر رضى الله عنه ، إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، وأن يأخذ نفسه على ترك الضحك والعيب والنظر إلى ما يلهى .. هذه بعض الآداب التى يجب أن تتوفر لمجالس القرآن دستور الله القويم ومعجزة رسوله الخالدة ، ونهجه المشرق الواضح . لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد . وفق الله المسلمين إلى رعاية قدره وهداهم إلى الخير وجنبهم مواطن الزلل إنه سميع مجيب . السيد شريف

# ما أشبه اليوم بالامس

لحضرة سكرتير المجلة

الصيوف ومستعمل السيوف قال  
إجلس فلست هناك

ثم قال مالى أرى الرؤس مطرقة  
والألسن معتقلة فلم يجبه أحد فقام  
إليه الحجاج وقال أنا مجندل الفساق  
ومطنى نار التفاق قال ومن أنت قال  
أنا قاصم الظلمة ، ومعدن الحكمة ،  
الحجاج بن يوسف ، معدن العفو  
والعقوبة وآفة الكفر والريبة ، قال  
إليك عنى وذاك فلست هناك ثم قال  
من للعراق فسكت القوم

وقام الحجاج وقال أنا للعراق ،  
فقال إذاً أظنك صاحبها والظافر  
بغنائمها وأن لكل شيء يابن يوسف  
آية وعلامة فما آيتك وما علامتك  
قال العقوبة والعفو والإقتدار  
والبسط والازورار والإدنام والإبعاد  
والجفاء والبر والتأهب والحزم  
وخوض غمرات الحروب بجمنان غير

حكى ابن عمير قال : انه لما بلغ  
أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان  
أضطراب أهل العراق جمع خواصه  
وذوى الرأى وأولى النجدة منهم ثم  
قال أيها الناس إن العراق كدر ماؤها  
وكثر غوغاؤها واملوح عذبتها وعظم  
خطبها ، وظهر ضرامها وعسر إخماد  
نيرانها . فهل من يهد لهم بسيف قاطع  
وذهن جامع وقلب ذكى وأنف حى  
فيخمد نيرانها ، ويردع غيلانها  
وينصف مظلومها ويداوى الجرح  
حتى يندمل فتصفو البلاد وتأمين  
العباد

فسكت القوم ولم ينطق أحد  
فقام الحجاج وقال يا أمير المؤمنين  
أنا للعراق ، قال ومن أنت لله أبوك  
قال أنا الليث الضمضام والهزبر  
الهشام ، أنا الحجاج بن يوسف قال  
ومن أين قال من ثقيف ، كهوف

بحرف حتى غص المسجد بأهله وأهل  
الكوفة يومئذ ذوو حالة حسنة  
وهيئة جميلة

فكان الواحد منهم يدخل المسجد  
ومعه العشرون والثلاثون من أهل بيته  
ومواليه وأتباعه عليهم الخبز والديباج  
قال وكان في المسجد يومئذ عمير بن  
صائب التيمي فلما رأى الحجاج على  
المنبر قال لمن حوله أسبه لكم قال  
أكفف حتى نسمع ما يقول فأبى  
ابن صائب وقال لعن الله بني أمية  
حيث يولون ويستعملون مثل هذا  
على العراق وضيع الله العراق حيث  
يكون هذا أميراً لها فوالله لو دام  
هذا أميراً كما هو ما كان بشيء،  
والحجاج ساكت ينظر يمنة ويسرة  
فلما رأى المسجد قد غص بأهله قال  
هل اجتمعتم فلم يرد عليه أحد شيئاً  
فقال اني لا أعرف قدر اجتماعكم فهل  
اجتمعتم فقال رجل من القوم قد  
اجتمعنا أصلح الله الأمير فكشف  
عن لثامه ونهض قائماً فكان أول شيء  
نطق به أن قال :

والله اني لأرى رؤساً قد أينعت

هيوب فن جادلني قطعته ومن نازعني  
قصمته ومن خالفني نزعته ، ومن دنا  
مني أكرمته ومن طلب الأمان  
أعطيته ومن سارع إلى الطاعة بجلته  
فهذه آيتي وعلامتي وما عليك يا أمير  
المؤمنين أن تبلونني فإن كنت للأعناق  
قطاعاً وللأموال جماعاً وللأرواح  
نزاعاً ولك في الأشياء نفاعاً وإلا  
فليستبدل بي أمير المؤمنين فإن الناس  
كثير ولكن من يقوم بهذا الأمر  
قليل . فقال عبد الملك أنت لها فما  
الذي تحتاج إليه قال قليل من الجند  
والمال فدعا عبد الملك صاحب جنده  
فقال هيء له من الجند شهوته  
وألزمهم طاعته وحذرهم مخالفته ثم  
دعا الخازن فأمره بمثل ذلك فخرج  
الحجاج قاصداً نحو العراق . قال ابن  
عمير فبينما نحن في المسجد الجامع  
بالكوفة إذ أتانا أت فقال هذا  
الحجاج قدم أميراً على العراق  
فتناولت الأعناق نحوه وأفرجوا له  
عن صحن المسجد فإذا نحن به يمشي  
وعليه عمامة حمراء مثلها بها ثم صعد  
المنبر فلم يتكلم كلمة واحدة ولا نطق

وقد حان قطافها وأنى لصاحبها ، وأنى  
لأرى الدماء تفرق بين العائى واللحى  
والله يا أهل العراق ان أمير المؤمنين  
نثر كنائنه بين يديه فعجم عيدانها  
فوجدنى أمرها عوداً وأصلبها مكسراً  
فرماكم بى لأنكم طالما أثرتم الفتنة  
واضطجعتم فى مرقد الضلال والله  
لأنكن بكم فى البلاد ولأجعلنكم مثلاً  
فى كل واد ولأضربنكم ضرب غرائب  
الإبل وأنى يا أهل العراق لا أعد  
إلا وفيت ولا أعزم إلا أمضيت  
فأياى وهذه الزرافات والجماعات  
وقيل وقال وكان ويكون ، يا أهل  
العراق انما أنتم أهل قرية كانت آمنة  
مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل  
مكان فكفرت بأنعم الله فأتاها وعيد  
القرى من ربها فاستوثقوا  
واستقيموا واعملوا ولا تميأوا  
وتابعوا وبايعوا واجتمعوا واستمعوا  
لفليس منى الإهدار والإكثار انما هو  
هذا السيف ثم لا ينسلخ الشتاء من  
الصيف حتى يذل الله لأمر المؤمنين  
صعبكم ويقيم له أودكم ثم أنى  
وجدت الصدق مع البر ووجدت البر

فى الجنة ووجدت الكذب مع  
الفجور ووجدت الفجور فى النار ،  
وقد وجهنى أمير المؤمنين إليكم  
وأمرنى أن أنفق فيكم وأوجهكم لمحاربة  
عدوكم مع المهلب بن أبى صغيرة وأنى  
أقسم بالله لا أجد رجلاً يتخلف بعد  
أخذ عطائه بثلاثة أيام لأضربن  
عنقه . يا غلام إقرأ كتاب أمير  
المؤمنين فقراً ( بسم الله الرحمن  
الرحيم من عبد الله عبد الملك بن  
مروان إلى من بالكوفة من المسلمين  
سلام عليكم ) فلم يرد أحد شيئاً فقال  
الحجاج أكفف يا غلام ثم أقبل على  
الناس فقال أيسلم عليكم أمير المؤمنين  
فلا تردون شيئاً عليه هذا أدبكم الذى  
تأدبتم به أما والله لأؤدبنكم أدباً غير  
هذا الأدب إقرأ يا غلام فقراً حتى  
بلغ قوله سلام عليكم فلم يبق أحد  
إلا قال وعلى أمير المؤمنين السلام  
ثم نزل بعدما فرغ من خطبته وقرأته  
ووضع للناس عطاياهم فجعلوا يأخذونها  
حتى أتاه شيخ يرعش فقال أيها  
الأمير انى على الضعف كما ترى ولى ابن  
هو أقوى منى على الأسفار أفتقبله



بديلا مني فقال تقبله أيها الشيخ	بطنه فكسر ضلعين من أضلاعه فقال
فلما ولي قال له قائل أتدرى من	الحجاج ردوه فلما ردوه قال له الحجاج
هذا أيها الأمير قال لا قال هذا عمير	أنت الفاعل بأمر المؤمنين عثمان ما
بن صابئ الذي يقول	فعلت يوم قتل: ان في قتلك أيها
هممت ولم أفعل وكدت وليتني	الشيخ إصلاحاً للمسلمين
تركت على عثمان تبكي حلائله	يا سياف إضرب عنقه فضرب
ولقد دخل هذا الشيخ على عثمان	عنقه وكان من أمره بعد ذلك ما
رضي الله وهو مقتول فوطيء في	عرف وسطر

### المبادرة بالعمل الصالح

قال عليه الصلاة والسلام: (ابن آدم، اغتتم خمساً قبل خمس: شبابك قبل هرمك . وصحتك قبل سقمك . وفراغك قبل شغلك . وحياتك قبل موتك . وغناك قبل فقرك ) .

وقال الحسن البصري . بادروا بالعمل الصالح قبل حلول الأجل . فإن لكم ما أمضيتم لا ما أبقيتم .

وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يوماً لأصحابه: فيم أنتم؟ قالوا: نرجو ونخاف . فقال: من رجا شيئاً طلبه . ومن خاف شيئاً هرب منه .

وقال الشاعر :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها  
إن السفينة لا تجرى على اليابس

## الأمانة

لحضرة صاحب الفضيلة الشيخ فهم سالم المليجي  
ورد ذكر الأمانة في القرآن الكريم في عدة مواضع بالجمع تارة وبالإفراد  
أخرى . قال الله تعالى : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها .  
وقال : « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، . وقال جل ذكره : « إنا  
عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن  
منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ، ، أولاً : أمر الله تعالى بأداء  
الأمانات إلى أهلها بصيغة مؤكدة ، إشارة إلى قوة الطلب والرغبة الأكيدة من  
المكلفين في أداء الأمانة إلى أهلها حيث صاغ ذلك المطلوب في جملة قوية  
أكدتها بأن واسمية الجملة وأظهر اسم الله ليفرغ في القلوب رهبته وخشيته ،  
وعبر بالفعل المضارع حيث قال يأمر إشارة إلى تجديد الأمر والعناية به دائماً كما  
قال أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وجمع الأمانات لأن أنواعها كثيرة ،  
فالأمانة تطلق على الوديعة فإذا استودعك أحد مالا أوجب الله عليك المحافظة  
على هذا المال حتى تؤديه إلى أهله كاملاً غير منقوص .

وأهل الأمانة هم أصحابها الذين أودعوك إياها ، والأمانات تطلق أيضاً على  
الجوارح فاليد عند الإنسان أمانة ، والسمع والبصر كل أمانة ، والنطق  
والضمير أمانة يجب أن تؤدي كل ذلك إلى أهله ، والأحكام التكليفية أمانة  
وأهلها وصاحبها إذن هو الله رب العالمين يجب أداؤها إليه لأنه صاحبها  
أودعها الإنسان وطلب منه المحافظة عليها وأداؤها إليه وافية ، وكيفية أداؤها  
أن يصرفها فيما خلقت لأجله ، فإذا صرف العبيده في مصالحه الدينية  
والدنيوية بأن يتصدق بها ويصرفها في صناعته وزراعته وتجارته بما يعود عليه  
بالخير في أمر دينه وفي أمر دنياه ، فقد أدى الأمانة إلى أهلها وقام بشكر الله  
على نعمته ، وإذا صرفها في البطش بالناس وإتلاف مزارعهم أو مصانعهم ،  
والعبث بمصالح المؤمنين فقد خان الأمانة ولم يؤدها إلى أهلها فهو عند الله من

الحائنين ، وإذا مشى بالرجل إلى مجالس العلماء وتحسين مصالحه الدينية كتعلم العلم ومجالس الوعظ والإرشاد ، وتحسين ما يحتاج إليه من رزق واستئادة خير ، فقد أدى الأمانة إلى أهلها وهو رب العالمين .

وإن سعى بها إلى مجالس الفسوق والعصيان ، فقد خان الأمانة ولم يؤدها وكذلك إذا صرف البصر لما خلق لأجله بأن نظر في ملكوت السموات والأرض فاهتدى إلى باري النسم متدبراً قوله تعالى :

«وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون ، إلى غير ذلك مما يعود عليه من مصالحه الدنيوية والدينية فهو إذا قد أدى الأمانات إلى أهلها ومن صرف السمع لسماع القرآن والمواعظ والعلوم النافعة في أمر دينه أو دنياه وكذلك من نطق بالصواب وصرف نطقه في الإرشاد وتعليم العباد أمر دينهم أو دنياهم ، وفي تلاوة كتاب الله وسنة رسوله وذكر الله كثيراً كان مؤدياً للأمانة إلى أهلها وصاحبها وهو رب العالمين .

وهو داخل في قوله تعالى : «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها» . أما من نطق بالسعاية والوشاية والغيبة والنميمة والإغراء بالأذى وتدبير الشر أو نظر في عورات الناس ليتمكن من القدح في أعراضهم أو نظر إلى الأجنبية ليمتع طرفه بجمالهن أو سمع قول الزور وتدبير المكائد والغيبة والنميمة والغنى ليتمكن من عصيان الله فذلك من الحائنين لم يؤد الأمانة إلى أهلها ولم يرعها بل فرط فيها وأضاعها وخان الله ورسوله .

يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله وتخونوا أماناتكم وأتمتعون . ومن الناس من يضرر بخلاف ما يظهر ويعامل الناس بغير ما يضرر ويجعل ضميره مكمناً للشر والسوء ويتربص بالناس الدوائر فهذا أيضاً لم يؤد الأمانة ولم يرعها ولم يمثل النهي في قوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم» . وإلى هذا يشير النبي ﷺ بقوله من وقى شر لقلقه وقبقة وذنبه فقد أوقى الخير كله ذلك لأنه امتثل وأدى الأمانة أهلها فكان جزاؤه عند الله عظيماً ودخل في عداد المتقين الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه .

## ترجمة الامام عاصم

### أحد البدور السبعة - وراويه شعبة وحفص

هو عاصم بن بهدلة أبي النجود بفتح النون وضم الجيم وقد غلط من ضم النون ، أبو بكر الأسدي مولاهم الكوفي الحنات بالمهملة والنون شيخ القراء بالكوفة وأحد القراء السبعة ، ويقال أبو النجود اسم أبيه ، لا يعرف له اسم غير ذلك ، وبهدلة اسم لأمه ، وقيل اسم أبي النجود عبد الله ، وهو الإمام الذي انتهت إليه رئاسة القراء بالكوفة بعد أبي عبد الرحمن السلي في موضعه . جمع بين الفصاحة والإتقان والتحرير والتجويد ، وكان أحسن الناس صوتاً بالقرآن . قال أبو بكر بن عياش لأحصى ما سمعت أبا إسحاق السبيعي يقول : ما رأيت أحداً أقرأ للقرآن من عاصم بن أبي النجود . وقال يحيى بن آدم : حدثنا حسن بن صالح قال : ما رأيت أحداً قط كان أفصح من عاصم إذا تكلم كان يدخله خيلاء . وقال بن عياش : قال لي عاصم كنت مرضت سنتين فلما قت قرأت القرآن فما أخطأت حرفاً . وقال حماد بن سلية : رأيت حبيب بن شبيب يعقد الآي في الصلاة ، ورأيت عاصم بن بهدلة يعقد ويصنع مثل صنع عبد الله بن حبيب . روى حماد بن سلية وأبان المكار عن عاصم أن أبا وائل ما قدم عليه إلا قبل كتفه ، وقال حفص : كان عاصم إذا قرئ عليه أخرج يده فعد ، وروى أبو بكر بن عياش عنه أنه كان يبدأ بأهل السوق في القرآن ، قلت أجبت عن ذلك في كتابي منجد المقرئين ، وكان من التابعين ، روى عن أبي رزمة رفاعه بن يترى التميمي والحارث بن حسان البحري ، وكانت لها صحبة أما حديثه عن أبي رزمة فرويناه في مستند أحمد بن حنبل وأما حديثه عن الحارث فرويناه من كتاب أبي عبيد القاسم بن سلام ، وقال نعيم بن حماد :

حدثنا سفيان عن عاصم قال : قرأت على أنس بن مالك : هـ فلا جناح عليه  
أن يطوف بهما ، فقال أن لا يطوف بهما ، قال فرددت فرد على مراراً أخذ  
القراءة عرضاً عن زر بن حبیش وأبي عبد الرحمن السلي وأبي عمرو الشيباني ،  
روى القراءة عنه إبان بن تغلب ، وإبان بن يزيد العطار ، وإسماعيل  
بن مجالد والحسن بن صالح وحفص بن سليمان والحكم بن ظهير وحماد بن سلمة  
في قول وحماد بن يزيد وحماد بن أبي زياد وحماد بن عمرو وسليمان بن مهران  
الأعمش وسلام بن سليمان أبو المنذر وسهل بن شعيب وأبو بكر شعبة بن  
عياش وشيبان بن معاوية والضحاك بن ميمون وعصمة بن عروة وعمرو بن  
خالد والمفضل بن محمد والمفضل بن صدقة فيما ذكره الأهوازي ومحمد بن رزيق  
ونعيم بن ميسرة ونعيم بن يحيى ، وخلق لا يحصون ، وروى عنه حروفاً من  
القرآن أبو عمرو بن العلاء والخليل بن أحمد والحارث بن نبهان وحمزة الزيات  
والحمادان والمغيرة الضبي ومحمد بن عبد الله الفورى وهارون بن موسى - قال  
أبو بكر بن عياش قال لى عاصم : ما أقرأنى أحد حرفاً إلا أبو عبد الرحمن  
السلي وكنت أرجع من عنده فأعرض على زر . وقاله حفص ، قال لى عاصم  
ما كان من القراءة التى أقرأتك فى القراءة التى قرأت بها على أبى عبد الرحمن  
السلي عن على ، وما كان من القراءة التى أقرأتها أبابكر بن عياش فى القراءة  
التي كنت أعرضها على زر بن حبیش عن ابن مسعود ، وقال عبد الله بن أحمد بن  
حنبلى : سألت أبى عن عاصم بن بهدلة فقال : رجل صالح خير ثقة ، فسألت  
أى القراءة أحب إليك ؟ قال قراءة أهل المدينة ، فإن لم تكن فقراءة عاصم .  
قلت : ووافقه أبو زرعة وجماعة ، وقال أبو حاتم : محله الصدق وحديثه مخرج  
فى الكتب الستة . وقال أبو بكر بن عياش : كان الأعمش وعاصم وأبو حسين  
سواء كلهم لا يبصرون . وجاء رجل يقود عاصماً فوق وقع شديدة فأكراهه  
وقال له شيئاً ، روينه عن يحيى بن آدم عن أبى بكر لم يكن عاصم يعد ألم آية  
ولا حم آية ولا كهيعص آية ولا طه آية ولا نوحها لم يكن يعد شيئاً من هذا



آية قلت وهذا خلاف ما ذهب إليه الكوفيون في العدد وقال أبو بكر بن عياش دخلت على عاصم وقد احتضر فجعلت أسمعه يردد هذه الآية يحققها حتى كأنه يصلي ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق، وفي رواية فهمز فعلت أن القراءة منه سجية وفي رواية أنه قرأ ثم (يردوا) بكسر الراء وهي لغة هذيل توفي آخر سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين فلعله في أولها بالكوفة وقال الأهوازي بالشمازة وهو يريد الشام ودفن بها قال واختلف في موته فقيل سنة عشرين ومائة وهو قول أحمد بن حنبل وقيل سنة سبع وقيل ثمان وقيل سنة تسع وقيل قريباً من ثلاثين — قال والذي عليه الأكثر من سبق أنه توفي سنة تسع وعشرين بل الصحيح ما قدمت ولعله تصحف على الأهوازي سبع بتسع والله أعلم

### ترجمة شعبة بن عياش

هو شعبة بن عياش سالم أبو بكر الحنات (بالنون) الأسدي النهشلي الكوفي الإمام العلم راوى عاصم اختلف في اسمه على ثلاثة عشر قولاً أصحابها شعبة وقيل أحمد وعبد الله وعنترة وسالم وقال محمد وغير ذلك ولد سنة خمس وتسعين وعرض القرآن على عاصم ثلاث مرات وعلى عطاء بن السائب وأسلم المنقري عرض عليه أبو يوسف يعقوب بن خليفة الأعشى وعبد الرحمن بن أبي حماد وعروة بن محمد الأسدي ويحيى بن محمد العليني وسهل بن شعيب قال الداني ولا يعلم أحد عرض عليه القرآن غير هؤلاء الخمسة

وروى عنه الحروف سماعاً من غير عرض — إسحق بن عيسى وإسحق بن يوسف الأزرق وأحمد بن جبير وبدير بن الواحد وحسين بن عبد الرحمن وحسين بن علي الجمعي وحماد بن أبي زياد وطاهر بن أبي أحمد الزيري وعبد الله عمر بن أبي أمية وعبد المؤمن بن أبي حماد البصري وعبد الجبار بن محمد الطاردي وعبد الحميد بن صالح وعبيد بن نعيم وعلي بن حمزة الكسائي وعبد المعافي

ابن يزيد والمعلّى بن منصور الرازي وميمون بن صالح الدارمي وهارون بن حاتم  
ويحيى بن آدم ويحيى بن سليمان الجعفي وخلاد بن خالد الصيرفي وعبد الله بن صالح  
وأحمد بن عبد الجبار العطاردى وأبو عمر الدورى ولم يدركه وعمر دهرأ إلا أنه  
قطع القراءة قبل موته بسبع سنين وقيل بأكثر وكان إماماً كبيراً عالماً عاملاً  
وكان يقول أنا تصف الإسلام وكان من أئمة السنة قال أبو داود حدثنا حمزة بن  
سعيد الروزى وكان ثقة قال سألت أبا بكر بن عياش وقد بلغك ما كان من أمر  
ابن عليّة في القرآن قال ويلك من زعم أن القرآن مخلوق هو عندنا كافر زنديق  
عدو الله لا نجالسه ولا نكلمه وروى يحيى بن أيوب عن أبي عبد الله النخعي قال لم  
يفرش لأبي بكر بن عياش خمسين سنة وكذا قال يحيى بن معين وقال أبو هشام  
الرفاعي سمعت أبا بكر بن عياش يقول أبو بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ  
في القرآن لأن الله تعالى يقول للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم  
وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم  
الصادقون ، فاسماه الله صادقاً فليس يكذب هم قالوا يا خليفة رسول الله قلت  
والأثر المعروف ما سبقكم أبو بكر بكثير صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقر  
في صدره ينقله من لا معرفة له مرفوعاً عن النبي ﷺ بل هو من كلام أبي بكر  
ابن عياش ولما حضرته الوفاة بكّت أخته فقال لها ما يبكيك انظري إلى تلك  
الزاوية فقد ختمت فيها ثمان عشرة ألف ختمة توفي في جمادى الأولى سنة  
ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة أربع وتسعين

### ترجمة حفص بن سليمان عن عاصم

هو حفص بن سليمان بن المغيرة أبو عمر بن داود الأسدي الكوفي  
الفاخرى البزار ويعرف بحفص أخذ القراءة عرضاً وتلقيناً عن عاصم وكان  
ريبه ابن زوجته ولد سنة تسعين قال الداني وهو الذي أخذ قراءة عاصم على  
الناس تلاوة ونزل بغداد فأقرأ بها وجاور بمكة فأقرأ أيضاً بها وقال يحيى بن معين

الرواية التي رويت عن قراءة عاصم رواية ابن عمر حفص بن سليمان وقال أبو هاشم الرفاعي كان حفص أعلمهم بقراءة عاصم قال الذهبي أما القراءة فتثبت ضابط لها بخلاف حاله في الحديث

قلت يشير إلى أنه تكلم فيه من جهة الحديث قال بن المناوي قرأ على عاصم مراراً وكان الأولون يعدونه في الحفظ فرق أبي بكر بن عياش ويصفونه بضبط الحروف التي قرأ بها على عاصم وأقرأ الناس دهرأ وكانت القراءة التي أخذها عن عاصم ترتفع إلى على رضى الله عنه قلت يشير إلى ما روينا عن حفص أنه قال قلت لعاصم أبو بكر يخالفني فقال أقرأتك بما أقرأني أبو عبد الرحمن السلمي عن علي بن أبي طالب وأقرأته بما أقرأني ذر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود وروينا عن حمزة بن القاسم الأحول ذلك بمعناه قال بن مجاهد بينه وبين أبي بكر من الخلف في الحروف خمسمائة وعشرين حرفاً في المشهور عنهما وفكر حفص أنه لم يخالف عاصم في شيء من قراءته إلا في حرف في الروم (الله الذي خلقكم من ضعف قرأه بالضم وقرأه عاصم بالفتح روى القراءة عنه عرضاً وسماعاً حسين بن محمد المروزي وحمزة بن القاسم الأحول وسليمان بن داود والزهراني وحمدان بن أبي عثمان الدقاق والعباس بن الفرد الصغار وعبد الرحمن بن محمد ابن واقد ومحمد بن الفضل أرقان وخلف الحداد وعمر بن الصباح وعبيد بن الصباح وهبيرة بن محمد التمار وأبو شعيب القواسم والفضل بن يحيى بن شاهی ابن فراس الأنبار وحسين بن علي الجعفي وأحمد بن الجبير الإنطاكي وسليمان الفقيجي توفي سنة ثمانين ومائة على الصحيح وقيل بين الثمانين والتسعين فأما ما ذكره أبو طاهر من أبي هاشم وغيره من أنه توفي قبل الطاعون بقليل وكان الطاعون سنة إحدى وثلاثين ومائة فذاك حفص بن سليمان المنقري البصري من أقران أيوب السختياني في قديم الوفاة فكانه تصحيف عليهم والله أعلم

أحمد إبراهيم هاني

شيخ مقراءة السيدة نفيسة رضى الله عنها

## أبو بكر الصديق

وورد في شأنه من الأحاديث الشريفة، قوله ﷺ (ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد، أفضل من أبي بكر، إلا أن يكون نبياً) وقوله ﷺ: (أرحم أمتي بأمتي أبو بكر).

وقوله ﷺ: (إن روح القدس جبريل عليه السلام. أخبرني أن خير أمتك بعدك أبو بكر) وقوله عليه السلام: إن من أمن الناس على صحبته وماله أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي، لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام، ومثل ذلك مما ملئت به كتب الحديث والآثار كثير لا يسعه المقام. وهو رضى الله عنه أول من أسلم وأول من سمي خليفة، وأول من جمع القرآن وأول من سماه مصحفاً، وأول من اتخذ بيت المال، وأول من كافح عن رسول الله ﷺ من المسلمين، وأول من أنفق أمواله من المسلمين، وأول من ولي الخلافة وأبوه حنيفة، وأول خليفة ورثه أبوه وهو ثاني رسول

ماذا يقول أحقر العبيد في التشويه بذكر من أنزل فيه من القرآن المجيد، قوله تعالى: (وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى). وقوله تعالى: (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) وقوله تعالى: (ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) وقوله تعالى: (ولمن خاف مقام ربه جنتان) ولما نزل قوله تعالى: (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) قال رضى الله عنه: يا رسول الله؟ ما أنزل الله عليك خيراً، إلا أشركنا فيه. فنزل قوله تعالى: (وشاورهم في الأمر) فيه وفي عمر رضى الله عنهما. وقوله تعالى: (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين) فيه وفي عمر وعلى رضى الله عنهم أجمعين إلى غير ذلك.



يقال له الأواه لشدة رأفته وكمال تقواه . فأعظم به من رفيق صديق .  
توحد في الأحوال بالتحقيق مختاراً  
لاختيار من دعاه الى أقدم طريق حتى  
صار للمحنة هدفاً وللبلاء غرضاً ،  
وزهد فيما عن له جوهرأ وعوضاً ،  
تفرد بالحق ، عن الالتفات للخلق . حتى  
جمع بين الجمع الفرق وأكرم بسماعه  
مناجاة جبريل لرسول الله ﷺ  
ولكن لم يره .

وإرسال السلام من الحق تعالى  
له مع جبريل عليه السلام . وكان  
رضي الله عنه إذا مدح قال : اللهم أنت  
أعلم مني بنفسي وأنا أعلم بنفسي منهم  
فاجعلني خيراً مما يظنون ، واغفر لي  
ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون .  
وكان رضي الله عنه إذا قام إلى الصلاة  
كانه عود مقطوع لما يعتريه من  
الخشوع ، ولما مرض قيل له ألا ندعو  
لك طبيباً ، قال قد رأي قالوا ما قال لك ؟  
قال قال لي : أني فعال لما أريد ، توفي  
رضي الله عنه بين المغرب والعشاء ليلة  
الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة  
سنة ثلاثة عشرة عن ثلاث وستين  
سنة على الأصح رضي الله عنه وأرضاه  
ورحمه وأكرم مثواه متولى الفقاعي

الله ﷺ في الإسلام ، وثانيه في الهجرة  
وثانيه في الغار ، وثانيه في العريش ،  
وثانيه في القبر . وله رضي الله عنه  
في الإسلام المواقف العالية ، وعلى  
الامة المحمدية الأيادي المتوالية منها  
قصة صبيحة يوم الإسراء ، ونباته  
وجوابه للكفار في ذلك ، وهجرته  
مع النبي ﷺ تاركاً للمال والعيال ،  
وفداؤه بنفسه في الغار ، ثم كلامه  
يوم بدر والحديبية ونباته حين اشتبه  
الأمر على غيره في تأخير دخول مكة  
ثم فهمه وبكاؤه بشدة حينما قال المصطفى  
ﷺ أن عبداً خير به الله تعالى بين  
الدنيا والآخرة ، فاختار ما عنده ، ثم  
ثباته عند المصيبة العظمى بانتقال  
رسول الله ﷺ التي خرس عندها  
فحول الرجال .

ولذلك قال بعض أهل الكمال أنه  
أشجع الصحابة في الأقوال والأفعال  
وقتاله لأهل الردة ، وبعث جيش  
أسامة في تلك الشدة وقتله مسيلة  
الكذاب . واستخلافه عمر بن الخطاب .  
وكم له رضي الله عنه من موقف وأثر  
ومناقب لا تحصى ولا تحصر . وكان

## تفسير سورة فاتحة الكتاب

لحضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ حامد محسن  
عضو جماعة كبار العلماء

قال الله تعالى :

« الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، إياك نعبد  
وإياك نستعين ، اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير  
المغضوب عليهم ولا الضالين . »

وإنما سميت بذلك الاسم . لأنها قد افتتح بها كتاب الله المجيد ، وافتتحت  
الفاتحة بالحمد لله رب العالمين ، لأنه تعالى أول كل شيء وآخر كل شيء ، هو  
وحده الحقيق بالحمد ، ولقد كان مقتضى الواقع أن يحاء بصيغة الأمر فيقال :  
إحمدا الله . إذ أن العباد هم المنعم عليهم فهم المطالبون بالحمد . وهو تعالى مفيض  
النعمة ومسبغها فله تعالى الحمد .

ولكن الآية قد سبقت بصيغة الخبر ، إذ أن الأمر مقتضاه تكليف ،  
والنفوس عند مبادأة بالتكليف جمحة ونفرة ، وإن عاودها بعد ما الانقياد  
والطاعة ، ولكنه تعالى - سمى حكمته - وهو يبادئهم بشرعة جديدة ، وتكاليف  
لم يعهدوها ، قد أراد أن يؤنس نفوسهم ، ويؤلف قلوبهم بالترفق في الخطاب ،  
حتى يديموا الإصغاء لما سيلقيه عليهم ، وإنما بدأ كتابه العزيز بتلك الجملة ليكون  
في ذلك تعليم لنا أن نبدأ كتبنا بالحمد والثناء عليه تعالى ، حتى نبدأ ونحن في  
صلة بالله تكشف عن النفوس أغشيتها ، وتجلو عن القلوب أصداءها ، مما يلعب  
به للفكر وجه الحق ، ويتبدى له وجه الصواب ، وهو من ناحية ثانية تنبيه  
لنا إلى ما يجب علينا لله تعالى ، وهو المتعهد لنا في جميع تطوراتنا منذ تكوينا

من الطين حتى استوينا عقلاء مفكرين ، تحفناً في كل تلك المراحل رحمته ، وتظللنا عنايته . وإلى ذلك فهو تصوير لتطورات الفطر السليمة ، إذ تعرف ربها ، وإذا تنتقل من مرتبة إلى مرتبة ، حتى تصل إلى مرتبة الإحسان فتدوم المراقبة ويقوى الاتصال ، وإن أول تلك المراحل هو حمد الله حين نلتفت إلى وافر نعمته ، ومحيط رحمته ، وملئكه لأولى العبد وآخرته ، ثم تنتقل إلى مرحلة العبادة والتقديس ، تفرد به ، وتختصه دون سواه ، ثم تنتقل إلى أسنى العبادات وهو الدعاء وسؤاله تعالى ما أطمعها فيه قربها من ربها ، وأن ييسر لها سلوك سبيل المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . لتنال جزاءهم وتحظى بمرافقتهم .

ولما كان الشكر هو ثناء من المنعم عليه على المنعم ، يعلن به عن انفعال نفسه وتأثرها بالنعمة الواصلة إليه بالفعل . ولما كان المدح ثناء على الممدوح ، وتقدير لما قام به من جميل خلق أو مخلق مما لا يصل منه أثر للمادح ، كجمال في وجهه أو كشجاعة في قلبه ، أو مما يصل أثره إلى غير المادح ، كالرومة والكرم . لما كان ذلك هو الشكر ، وذاك هو المدح ، وكان الحمد في مقابلها هو ثناء يعلن به الحامد عن تقديره لذات المحمود ، لكونها مرد كل خير ، ومصدر كل نعمة ، من كبيرها وصغيرها ، من أصولها وفروعها ، من عامها وخاصها ، من واصل إلى الحامد بالفعل أو غير الواصل إليه ، لما كان هذا هو الحمد ، وذاك هو المدح ، وذلك هو الشكر ، فقد أصبح واضحاً لك ما بينها في الاستعمال من فروق فالشكر لما كان في مقابل ما يصل إلى الشاكر من نعمة بالفعل . رأيتهم يتجهون به إلى الخالق ، ويتجهون به إلى المخلوق ، فتقول لذى جميل عليك : أشكرك : وتقول أشكر ربى على ما أولانى من نعمة . والمدح لما كان على ما يقوم بالممدوح نفسه من جمل خلق ليس له أثر يتعدى ، أو خلق يتعدى أثره أو لم يتعد ، رأيتهم لا يتجهون به إلا إلى المخلوق ، وأما الحمد فلما كان إنما يكون لذات هى مصدر كل خير . ومبدأ كل نعم ، ما جل منها وما دق ، ما ظهر

منها وما بطن ، ما وقع وما لم يقع ، وما من ذات في الوجود ذلك هو شأنها إلا الذات الأقدس ذات الله جلت ذاته ، وتقدس صفاته ، لما كان كذلك ، رأيهم لا يتجهون بالحمد إلا إلى الله تعالى .

وإذا كان ذلك هو معنى الحمد ، كان أنسب المعاني التي تحمل عليهما (أل) في قوله : الحمد لله ، هو كونها للحقيقة ، فيكون المعنى : ان الحمد مستحقة لله وحده ، فليس هناك موجود مهما سما في معنويته ، أو مهما علا في ماديته ، أن يكون فيه من الصفات ما يستحق بها أن يتجه له أحد من الناس بالحمد فهو وحده المحمود كما أنه وحده المعبود .

ثم انك ترى أنه قد أجرى على لفظ الجلالة نعت الربوبية للعالمين ( الحمد لله رب العالمين ) أي مربيهم ومتعهدهم بالتنمية ، ومتوليهم بحفظه ورعايته ، ما كانوا نزاباً إلى أن بلغوا أشدهم في أبدع صورة وأحسن تقويم ، وانما أجرى ذلك الوصف على الذات بعد ما ناطها باستحقاق الحمد لحكم بالغة ومعان سامية . أما أولاً — فلأن طلب الحمد الذي سبق في صورة الخبر ترفقاً منه تعالى بعباده بإعفائهم من المبادأة بالأمر التكليفي الذي قد ارتكز في النفوس البشرية استثقاله كما أشرنا لذلك سابقاً أقول :

فلأن طلب الحمد ككل طلب متى كان موجهاً ، كانت القلوب به أشد اقتناعاً فتكون النفوس له أسرع استجابة وأدوم طاعة . فإجراء وصف الربوبية على لفظ الجلالة توجيه لما طلبه تعالى من عباده من أن يحمده . وأما ثانياً — فلأن تذكيرهم بنعمه وبعجيب التطور المحوط برعايته وحفظه إثارةً لنفوسهم نحو المسارعة إلى الاستجابة والمبادرة في قوة وإخلاص إلى الطاعة .

وأما ثالثاً — فلأن إجراء الوصف على ذلك الوجه جعله كالاستدلال على استحقاقه تعالى وحده للحمد ، وفي ذلك إشعار لعباده بأنهم مكرمون من ربهم . إذ الأمر بغير توجيه فيه إيماء إلى إهمال عقولهم ، وحدة في استعبادهم ، وعلى



العكس إذا كان الأمر موجهاً وكالمستدل عليه يكون فيه إشعار لهم برعاية ناحية العقل فيهم وفي تلك الرعاية تقدير وتكريم ، ولا شك أن هذه نعمة معنوية كبرى من شأنها أن تبعثهم في قوة إلى الاستكثار من حمده تعالى .

ثم إنك تجد لفظ (رب) قد أضيف إلى صيغة الملاحق بجمع المذكر السالم ، ذلك لأن صيغة جمع المذكر السالم من الصيغ الدالة على القلة وأقل الجمع ثلاثة . ذلك ليشير إلى أن المراد بالعالمين ، إنما هي الأجناس الثلاثة التي ينتفع بها الإنسان في مشئون حياته ، والتي هي ذات مدخلية كبرى في نمائه وتربيته ، كما أن لها مدخلية قوية في تنبيهه إلى نعم ربه ، ولفت نظره إلى موجبات حمده ، تلك الأجناس الثلاثة هي عالم الحيوان وعالم النبات وعالم الجماد ، ألا ترى أن له من الحيوان لحومه وألبانه وله منه أصوافه وأوباره ، وله منه أن يحمله ومتاعه إلى بلد لا يستطيع بلوغه بدونه أو يستطيع بالمشقة المعنتة .

وله من النبات حبه وعصفه ، وخشب الأشجار وثمارها ، وله من الجماد أنهار وبحار وجبال ، ولكل نفع هو في حاجة أو قل في ضرورة إليه .  
فن الجبال يبنى بيوتاً وفي البحار يجرى سفناً ويستخرج لحماً وحلياً ، ومن الأنهار يروى زرعه وحيوانه . وهكذا من كل ما هو من عوالم تربيته ووسائل نمائه وعدادات حياته ( الحمد لله رب العالمين ) .

ثم تراه قد أتبع هذا الوصف وصفاً آخر وهو «الرحمن الرحيم» ، وإنما أتبع الوصف السابق (رب العالمين) هذا الوصف (الرحمن الرحيم) لحكمة سامية ذلك أن المرابي قد يكون خشناً جباراً مغتاً ، وذلك مما يخذش من جميل التربية ويُنقص فضل التعهد ، ويغير إشراق النفوس الحاصل عن الشعور بفضل التعهد والتربية فأتبع كونه مريباً كونه الرحمن الرحيم لينفي بذلك هذا الاحتمال ، فتبقى للقلوب طمأننتها ، وللنفوس بهجتها ، ويبقى الشعور بفضل الله على عباده غير مخدوش ولا بمسوس وتقدير النعمة كاملاً غير منقوص ، مما يبعثهم في قوة إلى حمد الله .

وقد جمع بين الوصفين ( الرحمن الرحيم ) مع كونهما معاً من مادة الرحمة ذلك لاختلاف معنيهما ، إذ أن كل صيغة تفيد غير ما تفيده الأخرى ، فمفاد صيغة ( الرحمن ) الإِنعام بالفعل ، والإِحسان الواقع المتكرر ، وأما صيغة ( الرحيم ) فإنها تفيد ثبوت الرحمة للموصوف ثبوتاً على سبيل اللزوم والدوام ، فلما كان الاقتصار على الأولى قد ترمم معه في النفس خواطر انقطاع الإِنعام ، وهو اجس منع الإِحسان ، ضم إليه الوصف الثاني ليفيد أن إحسانه الفعلي وإِنعامه الحاصل الواقع مصدرهما وصف ذاتي الثبوت لذاته تعالى ، فمنبع الإِحسان الفعلي ومصدر الإِنعام الواقع دائم الثبوت له تعالى ، فلن ينقطع عن عباده إِنعام ، ولن يفتر له عنهم إِحسان وفي ذلك دوام تعلق النفوس بربها ، واستمرار رجائها فيه بما هو باعثها على حمده ودافعها إلى تقديسه ( الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ) .

ولما بين لهم موجبات حمده ، وأنه الحقيق وحده بالحمد ، بأنه المربي الرحيم والمنعم الكريم ، أتبع ذلك ببيان أن هيمنته فوقهم ، وولايته عليهم ، وسيطرته على شئونهم ليست بما ينتهي بانهاء تلك الدار ، وينقضي بانقضاء هذه الحياة ، بل هو إلى ذلك ملك اليوم الآخر ، يوم الحساب والجزاء العادل . يوم لا تظلم نفس فيه شيئاً ( فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) .

وفي ذلك الإِتباع استئصال لذلك الخيال الضال ، واجتثاث لتلك القضية الباطلة التي كثيراً ما اتخذ منها الشيطان حبالاً لصيد الإنسان وصدده عن سبيل الله ، وكثيراً ما أثارت بها النفوس غبار الشكوك والريب في أفق الحق والإيمان لتحديد عن سواء السبيل إلى مهاوى الغواية والضلال : تلك قولهم ( أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً ) أننا لمبعوثون أو آباءنا الأولون ( وإذن فله الأولى والآخرة ولا مفر منه إلا إليه ، وفي هذا دفع لو ساوس الشيطان ، وطرده لأحاديث النفس وأمانيتها بما يحمل النفوس على الرجوع إلى الله وابتغاء

مرضاته واتقاء عذابه بالإخلاص في حمده والمداومة على ذكره والمحافظة على طاعته فيما نهى وأمر .

الآية قد قرئت ( ملك ليوم الدين - ومالك يوم الدين ) ، وعلى القراءة الأولى يكون اليوم ملكاً لله بضم الميم وعلى الثانية يكون اليوم ملكاً لله بكسر الميم فعلى القراءة الأولى يكون المعنى ، أن له تعالى على اليوم هيمنة الملوك فكل شأن يحزى فيه برسمه ، وكل تصرف فيه ينفذ باسمه ، ليس غيره أمر ولا نهى ، ولا لسواه منع ولا منح ، ولا تصرف في أى شأن صغر أو كبير ، بل كل ما فيه صاغر أمام عزته خاضع لجلال عظيمته .

وعلى القراءة الثانية يكون المعنى : أن كل ما في اليوم ملك له تعالى ينتظم جزئياته علماً وتقديراً ، شأن المالك الفرد في جزئيات ملكه المحدود الذى لا يغيب عنه منه شيء جملة ولا تفصيلاً ، حتى إن ما يجتمع في ذلك اليوم من الأولين والآخرين ، من الإنس والجن من الملائكة وغيرهم ، مذهبهم وطاعتهم ، من الناطق والأعجم بما يعي العادين ، ويعجز الحاضرين ، كل ذلك قد أحاط به علماً جزءاً جزءاً وفرداً فرداً ، وكل ذلك محصور وزنا وعداً ( وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ) فيعلم أن ما يحتويه اليوم وإن جل وعظم فهو إلى عظمة ملكه حقير ، وإلى جلاله قليل ، فكان سبحانه بإحاطة عليه بكل ما في اليوم على وجه التفصيل مالكا ، وكان بشموله لما في اليوم سيطرة واستيلاء ملكا ، وإذن فهو الملك وهو المالك : ولقد أضاف ملك ومالك على القراءتين إلى يوم الدين . لأنه ليس هناك عبارة تفيد إحاطة ملكه بما في اليوم إلا أن يملك اليوم ، إذ أن اليوم ظرف فلا يعقل أن شيئاً له وجود وليس فيه بل كل ماله وجود فهو بالطبيعة حاصل فيه ، فإذا كان اليوم مملوكاً لله كان كل ما فيه ملكاً لله وذلك هو السر في أن يسلك في التعبير مسلك الكناية لا الحقيقة .

( الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ) . ( يتبع )

## أثر الهجرة

لفضيلة الأستاذ الشيخ السيد شريف المدرس بمعهد القاهرة

إن هلال المحرم ليزكرنا بهذا الحادث الذي قام فيه الصراع بين قوم تغفلت في نفوسهم الجهالة ، وتمكنت منهم الضلالة ، ورجل من أشرف بيوتهم نسباً وأكرمها محتداً ، نشأ بينهم فقيراً ، وترى يتيماً .

فلما بلغ أشده واستوى ، قام يسفه آلهتهم ، ويحقر عقائدهم ، وقد اعتزل عبادتهم في فتوته ، وهجر ناديم في صبوته واتجه بنفسه إلى نوع من العبادة والتدين ند عن فهمهم واستعصى على إدراكهم ، حينما فاجأهم بصوت الواثق مما يقول ، المظمن إلى ما يعقد ، يا قوم : إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم ضراً ولا نفعا ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً .

ولكن قرشاً عز عليها ما ألفت ، وهالها أن تفقد ما هي عليه من جاه وسلطان ، فتكرت لهذه الدعوة الجديدة ، وعملت جاهدة على محاربتها والقضاء عليها في مهدها ، قبل أن ينبثق نورها ، ويتألق في الخافقين ضوءها .

وتنفيذاً لما عقدت عليه العزم أنزلت أقصى ضروب التعذيب ، وأنكى أساليب القسوة والاضطهاد بالمستضعفين الذين رأوا في الإسلام عدلاً ومساواة وتقريراً لكرامة الإنسان ، ونزل إلى هذا الميدان سادتها وكبرائها ، وفي هذه الفترة امتحنت حرية الرأي بأشق وسائل الامتحان وابتليت بأعنف صنوف الإبتلاء ، وقد كظم المسلمون غيظهم ، وصبروا يستعذبون الألم ، ويستسيغون مرارة العنت حرصاً على دينهم ، واتهزأ للفرصة المواتية التي يستطيعون فيها أن يحاسبوا الظالم وبواجهوا المستكبر ، ويخاصموا الباغي .



واستمر الرسول ومن ورائه الذين آمنوا به يدعون الناس إلى دين الله ،  
واندفع المشركون في عتوهم وطغيانهم ، يسرفون في الإيذاء لهم والتنكيل بهم  
فقد أعماهم عن الحق الصلف والحرص على ما ورثوه عن آبائهم من رياسة  
وصدارة ، وكان لصنيعهم أثر لم يقدروه ، فقد ازداد به الرسول وصحبه  
استمساكاً بدينهم وكفاحاً لصون عقيدتهم ، مؤمنين بأن طبيعة النفوس محاربة  
الهداة والمصلحين ، ومطاردة الدعاة إلى المبادئ السامية والأغراض النبيلة  
(إن النفس لأمارة بالسوء) وموقنين بأن لهم — لا محالة — إحدى الحسنيين  
الشهادة أو النصر .

ولما لم تفد مع رسول الله وصحابته أساليب التهديد المتنوعة ، ووسائل  
الكيد التي لم يدعوا شيئاً منها ، مالوا عن الشدة إلى الملاينة ، وعن العداوة إلى  
المصانعة ، وبذلوا له الوعود ومنوه بالمال والجاه ، وعرضوا عليه بيعة بالملك  
والطاعة ، فأجابهم في حزم وقوة ، وثبات ويقين بقوله المأثور ، والله يا عم لو  
وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر أو أهلك  
دونه ما تركته .

وكيف يرضى بما بذلوا من وعود ، وهو الذي عرض عليه ان تكون له  
بطاح مكة ذهباً فقال : لا يارب ولكن أجوع يوماً وأشبع يوماً .

وقد دفع هذا الموقف الكريم المشركين يعد أن باءوا بالفشل في محاولتهم  
إلى أن يزدادوا غيماً على غيهم وضلالاً على ضلالهم وبالغوا في إيذاء المسلمين بكل  
ما هو في مقدورهم غير متورعين ولا متعطفين .

ولما كان هدف الرسول أن ييسر السبل لنشر دعوته . فقد بدأ يفكر في  
الهجرة من مكة حفاظاً عليها ، وتمكيناً لها ، بعد أن ضاق ذرعاً بإيذاء أهله ،  
ومحاربة عشيرته واستيقن أن تربة مكة وعليها هذا الكفاح المستمر ، والنضال  
القوى لا تصلح موطناً للذي ينادى به في أنديتها ومجالس ساداتها وأشرافها ، من

حب وإخاء . ومودة وسلام . وحرية ومساواة . وقد أوحى إليه أن الصبر على  
الأذى . والإقامة على الضيم . ظلم للنفس وهضم لحقوقها . وقضاء على حريتها .  
وتمكين لليأس منها . ومن يرتضى لنفسه هذا الظلم ليستحق اللوم والتأنيب (إن  
الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض  
قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها . فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا)  
وأخيراً . بهذه الدوافع وبعد أن مضى من عمر الدعوة ثلاثة عشر عاماً . ينافح  
ويكافح . قد أسر بدعوته حيناً وجهر بها أحياناً باذلاً أقصى ما يستطيع من جهد  
ووقت . حريصاً أشد الحرص على أن يستجيبوا لما يدعوهم إليه . وقابل أذاهم  
في هذه الحقبة من الزمن . بصدر رحب ونفس مطمئنة . عليهم يثوبون إلى رشدهم  
ويذعنون لصوت العقل . ونداء الضمير ، ولكنهم بالغوا في خصومتهم . وافتنوا  
في عداوتهم ، ولم يؤمن به إلا أقلية تنزهت عن الغرض ، ونأت عن العرض  
قر رأى الرسول الكريم على الهجرة من البلد الذي نبت فيه . ودرج فوق أديمه  
وأشرب قلبه حبه . يذكر معه أهله وجيرته إلى البلد الطيب الذي أقبل أهله عليه  
يعاهدونه على الوفاء لدينه ، وبذل النصرة لتعاليمه . ضارباً بذلك المثل الرفيع في  
التضحية والإيثار . والمثابرة والاحتمال . مع بعد الشقة . ووعورة الطريق .  
وقسوة الصحراء . وكان المشركون يترصدون خطى الرسول ويتسمعون لأخباره  
وقد وصل إليهم نبأ الليلة التي قدرها لرحيله : وقد آوت فيها قريش إلى مضاجعها  
وسكنت في مخادعها إلا فتية قد ملأ الشر قلوبهم . وأكل الغيظ أكبادهم . فشهدت  
أجفانهم . وقد كانوا من شباب قريش الأشداء ينتمى كل فرد منهم إلى بطن من  
بطونها . حتى يتفرق دمه في القبائل . فلا تقدر بنو عبد مناف على الثأر له .  
وتربصوا به أن يخرج ليقتلوه . فهدأ نارهم . وتسترخ مكة من جلجلة هذا  
الصوت القوي . ولكن قضاء الله رد كيدهم إلى نحورهم . إذ خرج الرسول من  
مضجعه وهم قيام ينظرون بعد أن ترك علياً بتدثر بيرده . يتحدى الموت المائل  
والهلاك الراصد .

ولما تبينوا فشلهم ردوا سيوفهم إلى أغنادها . وصدورهم تغلى حقدا . وتضطرم غيظاً وانقلب أعوان الباطل إلى أهليهم حيارى ( فأغشيناهم فهم لا يبصرون ) ثم عقدوا العزم على ملاحقة الرسول وصاحبه . وساروا يقتفون أثره إلى أن وصلوا إلى غار ثور . وداروا حوله . ثم عادوا مهمومين أسفين . تلاحقهم الخيبة ويصاحبهم الفشل . مع أن أحدهم لو نظر تحت قدمه لرآهما . ولكنها رعاية الله لها وعنايته بهما ، إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها . وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم .

وبعد ثلاث ليال رحل إلى المدينة وفي جوها الندى العطر . تفجرت ينابيع الهداية ، وشع نور التوحيد وتفتحت قلوب أهلها إلى الدين الجديد الذي آخى بينهم على اختلاف قبائلهم وتفاوت مراتبهم وأحل الوحدة الدينية محل الوحدة القومية — فأصبحوا بنعمة الله إخوانا ، ( لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم . ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم ) وتسابق أهلها إلى رسول الله يعلنون إسلامهم في صراحة لا تعرف الالتواء ، وشجاعة عرفوها منذ القدم حببت إليهم أن يحملوا نفوسهم على أكفهم في سبيل نصرته ، والدفاع عن دينه ، ويخرجوا عن أموالهم وديارهم في سماحة ورضى لإخوانهم المهاجرين ، وبعد حقبة من الزمن عاد الرسول وأصحابه إلى مكة فاتحين ، ثم توالى بعد ذلك فتوح القرى والأمصار .

وكانت الهجرة مفتاح النصر للمسلمين لأنها نوع من الجهاد الحق الذي يتسم بالقوة والإقدام ، ويجا في الضعف والتردد ، والذلة والاستكانة ، وفيها مغالبة لأهواء النفوس ، وحث على صون الحياة من الخنوع والهوان ، وهى مثل خالد يدفع الزعيم الذى يبغى التوفيق ، والقائد الذى يأمل الظفر ، أن يتزعم المجالدين المكافحين ويتقدم الصفوف ، ويبرز إلى مواطن التضحية ، ويقاسم أتباعه ما ينالهم من سراء وضراء ، وما يلقونه فى مجتمعهم من عسر ورخاء ، وما دام

مؤمننا بحقه ، مخلصاً في عمله ، يهدف من نجاح دعوته إلى إقرار المبادئ الإنسانية التي تحارب الفروق بين الطبقات وتشعر الجميع بالعدالة والحرية والمساواة .

وقد رسم الزعيم الأول صلوات الله عليه وسلامه ، الطريق المستقيم ، والنهج الواضح للسياسة الشعبية الحكيمة ، حينما قد الفرد لعمله لا لحسبه ، ووسد الأمور إلى مستحقها بمن يتسمون بالكفاية والنزاهة ، والعفة والطهارة ، إذ يقول لأهله لا يأتوني الناس بأعمالهم . وتأتوني بأحسابكم .

وما أحوج زعماء المسلمين أن يأتسوا بزعيمهم الملهم ، فيصدفوا عن المآرب والأغراض ، ويتجردوا عن الأثرة وحب الذات ، ويتعرفوا آلام أممهم وآمالهم ليفسحوا لها مكاناً في ركب الحياة الكريمة ، وقد أورثهم هو ومن اتبع سننه دولة قوية الأساس ، متماسكة البناء ، قادت الأمم ، وأرست بين الشعوب قواعد العدل والإنصاف ، ونشرت بينها ألوية التعاون والإخاء .

وفق الله القادة والزعماء إلى الطريق السوي ، وبصرهم بما في الهجرة من قدوة حسنة ، ونهج قويم .

## الجود

الجود صفة من أعلى الصفات وأرفعها وقد خصها الناس بالاجلال والاكبار في كل زمان ومكان لأنها أول شيء على سمو النفس ألا ترى أن قيس بن عامر المقرئ المشهور بالجود لما وفد على النبي ﷺ بسط له رداءه ، وقال هذا سيد الوبر ولما توفي قيس قال فيه الشاعر :

عليك سلام الله قيس بن عاصم      ورحمته ما شاء أن يترحمها  
تحية من ألبسته منك نعمة      إذا زار عن شحط بلادك سلماً  
وما كان قيس هلكه هلك واجد      ولكنه بنيان قوم تهدما



## محمد رسول الله ﷺ

وكان إلى جانب ذلك يعنى بنظافة جسمه وثيابه ويحرص على حسن هندامه ، وكان حاضر البديهة . سريع الجواب فى أدب ووقار ، كما كان كثير الانشراح والتبسط مع أصحابه وأهله وكان شديد الحياء إلا فى حدود الله ، وكان ﷺ على جانب عظيم من حسن الخلق .

وقد اشتهر بين قومه بالمروءة والوفاء بالعهد وحسن الجوار والحلم والعفة والتواضع والجود والشجاعة والصدق والأمانة حتى سموه الأمين ، وكان يكره عبادة الأوثان فلم يحضر مواسم ، وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما يذبح على النصب ولا يحضر مجالس اللهو والسمر . وقد أسرى الله به فى السابع والعشرين من شهر رجب قبل الهجرة بسنة ونصف من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ومنه عرج به إلى السماء حتى بلغ سدره المنتهى . وقربه ربه .

هو سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك ابن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

ولد ﷺ بمكة قبيل فجر يوم الاثنين ٩ ربيع الأول عام الفيل الموافق عشرين من شهرين ابريل سنة ٥٧١ م

ولما بلغ ﷺ أربعين سنة أمره الله سبحانه وتعالى بتبليغ الرسالة وأرسلة إلى الناس كافة وإلى الجن عامة وجعله خاتم الأنبياء والمرسلين وخطبه بقوله : وما أرسلناك إلا كافة للناس ، وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ، وكان ﷺ معتدل القامة متوسط الطول ليس بالطويل ولا بالقصير كثيف الشعر سبط الأطراف عريض ما بين الكتفين أبيض اللون مشرباً بحمرة أكل العينين أدعجهم ،

« فكان قاب قوسين أو أدنى ،  
ولما بلغ عمره ﷺ ثلاثاً وخمسين  
هاجر من مكة إلى المدينة في يوم  
الخميس أول ربيع الأول ، ووصل إلى  
المدينة في ١٦ ربيع الأول (٢٠ سبتمبر  
سنة ٦٢٢ م) ، وكان ذلك في يوم  
الجمعة فصلّى بالناس لأول مرة وأقام  
فيها وأظهر دين الله بها وهناك أكل  
رسالته ، وبعد أن عاش ثلاثاً وستين  
سنة ، وبعد أن خطب من ربه بقوله :

« اليوم أكلت لكم دينكم  
وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم  
الإسلام ديناً » .

آثر جوار ربه وذلك في يوم  
الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ  
الموافق ٧ يونيه سنة ١٦٢٢ م ، وقد  
خرج ﷺ من الدنيا ولم يخلف من  
حطامها الفاني شيئاً ، وإنما ترك التوحيد  
والإيمان والقرآن وعبادة الديان .

وعلى المسلم أن يعتقد بعد ذلك  
أن الله ملائكة لا يحصرون ولا يعدون  
لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
ما يؤمرون ولهم أجسام لطيفة نورانية  
قابلة للتشكيل ، ليسوا ذكوراً ولا

إناثاً ، ومن هؤلاء الملائكة جبريل  
أمين الوحي ، وميكائيل الموكل  
بالأمطار وإسرافيل الموكل بالصور  
وعزرائيل الموكل بالآرواح ومنكر  
ونكير الموكلان بالسؤال في القبر  
ورضوان خازن الجنة ومالك خازن  
النار وكاتب الحسنة والسيئة ويسمى  
كل رقيباً وعتيداً .

ويجب على المسلم أن يؤمن  
بالسؤال في القبر والسؤال بعد البعث  
وبالصراط بين الجنة والنار وبوزن  
الأعمال فالثواب عليها أو العقاب ،  
ودليل هذا المعتقد من الإسلام موجود  
في القرآن عند قوله عز وجل « منها  
خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم  
تارة أخرى » ، وفي قوله تعالى « وأن  
الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث  
من القبور » ، ومن أهم مميزات المسلم  
في نظر الإسلام . الصبر والشكر .  
الصبر في مواطن البلاء ، والشكر عند  
بجوحة النعماء وهما نصف الإيمان لما  
جاء في الأثر .

قدم وفد على رسول الله ﷺ  
فقال : ما أتم . قالوا مؤمنون . قال :

ما علامة إيمانكم؟ قالوا : الصبر عند  
البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمر  
القضاء والصدق في موطن اللقاء  
وترك الشهادة بالأعداء

فقال : حكماء علماء كادوا من فقهم  
أن يكونوا أنبياء . وقال ﷺ والذي  
نفسى بيده لا يقضى الله للمؤمن قضاء  
إلا كان خيراً له إن أصابته سراء  
شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته  
ضراء صبر فكان خيراً له . فقال  
ليس ذلك إلا للمؤمن ...

وللشريعة الإسلامية ثلاثة عشر ركناً .  
أولها الشهادتان وهي الفطرة .  
والصلوات الخمس وهي لله . والزكاة  
وهي الطهارة ، والصيام وهو الجنة ،  
والحج وهو الكمال والجهاد وهو النصر  
والأمر بالمعروف وهو الحجة . والنهي  
عن المنكر وهو الوقاية ، والجماعة  
وهي الإلفة ، والاستقامة وهي

ومن حق المسلم على المسلم عشر  
خصال وهي : أن يسلم عليه إذا  
لقيه ، ويحييه إذا دعاه ، ويشمته إذا  
عطس ، ويعوده إذا مرض ، ويشهد  
جنازته إذا مات ، ويبر قسمه إذا  
أقسم عليه ، وينصح له إذا استنصحه  
ويحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنه .  
ويحب له ما يحب لنفسه ، ويكره له  
ما يكره لنفسه .

وعلى المسلم في حق باطنه : سلامة  
القلب ، وطهارة النفس وخشية الرب  
ودوام التوبة والاستغفار من الذنب  
غفر الله لي ولكم ولسائر المسلمين  
آمين . رئيس التحرير

### العدل

روى عن كسرى أنو شروان أنه حينما هم ببناء إيوانه أراد عماله أن يقتصبوا  
قطعة أرض من أصحابها ليكون الإيوان مربعاً فرفض كسرى وقال : لأن يقال إن  
إيواني معوج خير من أن يقال إن كسرى ظلم !

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الشيخ محمد يوسف القشلان في ذمة التاريخ

لذات الله والخوف من مقامه والرضى  
بقضائه والإعتزاز بجانبه ، والوفاء  
والإيثار والعفة والزهد والحرص على  
الكرامة وقد تجلّى كل ذلك في  
حياة شيخنا الكريم رائعاً أخذاً  
وقد رأينا من الوفاء لهذا الشيخ  
أن نسجل في صفحات مجلّتنا قبساً  
من سيرته المشلى تمجيداً للقراء في  
شخصه وتنبيهاً للأذهان على فضله فقد  
كان رحمه الله - آية من آيات الله  
باهرة ونعمة من صنعه سائرة ونفحة  
في فم الزمان ساحرة ومفخرة من  
مفاخر القراء في هذا العصر المجيد  
ولد القعيد في الحى الزينبي في  
عام ١٨٨٠ م من أسرة عريقة في  
التقوى منبتها كرم النجار وكان

منذ ثمانية أعوام اختار الرفيق  
الأعلى - فخر القارئين وإمام الصيتين  
الورعين الأمين على كتاب الله ،  
الزاهد في زخرف الحياة - المغفور  
له الشيخ محمد يوسف القشلان فشيّعه  
النفوس والهة محزونة إلى روضة  
مشواه

وفي مساء يوم الإثنين ٢ من  
المحرم سنة ١٣٧٢ الموافق ١٢ من  
أكتوبر سنة ١٩٥٢ احتفلت أسرة  
القعيد بذكره الخالدة العطرة  
وشاركها مشكورين حضرات أعضاء  
الإتحاد العام لجماعة القراء وجماعة  
تضامن القراء بتلاوة آى الذكر  
الحكيم بالمسجد الزينبي تنويهاً بمكانة  
الراحل وتقديراً لمعاني الإخلاص



يتلو آيات الكتات الحكيم خاشعاً  
مطمئن القلب بذكر الله تكاد تفيض  
بالدمع من خشية الله عيناه

ولقد نال الفيد شهرة واسعة منذ  
اختير قارئاً لسورة الكهف بجامع  
شيخون بالصليبة وهي يومئذ تروج  
بالعظماء والعلماء فكان أثراً عندهم  
عزيراً عليهم وكثر طالبوه وزاد  
قاصدوه وكان بيته منتدى لمدراسة  
القرآن يؤمه القراء والعلماء فيلقاهم  
أكرم لقاء فإذا انتثر عقدتهم تهجد  
بالقرآن نافلة أميناً عليه مشغوف  
الفؤاد به حتى مطلع الفجر

وقد أدرك الفقيدهم جهرة القراء  
الصيئين ولازمهم وأحيا الليالي معهم  
ومن هؤلاء الفضلاء الشيخ محمد  
الشتوري والشيخ حنفي برعي والشيخ  
حسين الصواف والشيخ أحمد ندا والشيخ  
عبد الشافي والشيخ علي محمود والشيخ  
محمد رفعت رحمهم الله أجمعين

وكان رحمه الله مأمون الغيب  
بريئاً من العيب وقوراً بلا كبرجواداً  
بلا من ذا قلب شفيق ووجه طليق

يوسف والد الفقير وحيد أبويه  
وسياً ذا شجاعة ومضاء أقترع وأقام  
بالقاهرة ثم تزوج فأنجب أولاداً  
كثيرين كان فقيدنا أوسطهم مولداً  
وأندام يداً وأكرمهم خلقاً وأصدقهم  
إيماناً وأسماهم شأناً

وتعلم الفقيد في المكتب مبادئ  
القراءة والكتابة وعكف على حفظ  
القرآن الكريم ثم تلقى في الأزهر  
الشريف طرفاً من علوم الشريعة  
واللغة واتصل بالمرحوم الشيخ علي  
رضوان من علماء الشريعة والقراءات  
فأجاد على يديه القرآن الكريم حفظاً  
وتجويداً وكان من شيوخه في فن  
القراءات المرحوم الشيخ محمد المبلط  
ولم يأل جهداً في الأخذ عن علماء هذا  
الفن في عصره حتى صار على حداثة  
سنه إماماً من أئمة القراء يوثق به  
ويرجع إليه وظفر بتقدير العلماء  
وعنداء القراء لعفة لسانه وصدق  
إيمانه وعذوبة صوته ودقة ضبطه  
وطول نفسه الذي انفرد به بين  
قراء عصره وقدرته على التأثير  
في النفوس بأمانته أدائه وحسن إلقائه

برحمتك فقيدنا وأجزل المثوبة لمن  
تفضلوا بمواساتنا

وطوبى لك أيها الشيخ الطاهر  
الجليل نم سعيداً برحمة مولاك هاتماً  
في روضة مثواك في زمرة الأبرار  
الطاهرين والشهداء والصديقين

يا عابد الله نم في القبر مغتبطاً  
ما كنت عن ذكر رب العرش باللاهى  
يا رحمة الله هذا قبره فقنى  
وآنسى روحه يا رحمة الله  
« إن الذين يتلون كتاب الله  
وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم  
سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور  
ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه  
غفور شكور »

صدق الله العظيم

والسلام عليكم ورحمة الله

محمد هاشم محمد القشلان

المفتش بوزارة المعارف

حياً جم التواضع عف اللسان  
جرى الجنان عظيم الحنان قانعاً  
بالكفاف صابراً على البلوى شاكراً  
لأنعم الله قرّة عينه في تلاوة القرآن  
 وإقام الصلاة، ثابتاً على رأيه معتزاً  
 بكرامته يسير في ركاب الفقراء وينفر  
 من أهل اللهو والرياء ويختار السهل  
 من الأمور ولا يحب الظهور،  
 أقبلت عليه محطة الإذاعة لأول  
 عهد لها راغبة فيه حفية به فصدف  
 عنها واعتذر لها تمسكاً برأيه في إعزاز  
 القرآن ومرضاة الرحمن ثم حاول  
 كثير من الفضلاء أن يروضوه على  
 قبول الإذاعة فاعتذر إليهم شاكراً  
 مطرحاً الربح الوفير والجاه زاهداً في  
 زخرف الحياة ينفق حياته في البر  
 وطاعة الله ويختلف إلى المساجد  
 للذكر والصلاة حتى لقي قرير العين  
 مولاه

حنانك أيها الإله الرحيم لقد  
جل فيه المصاب فعزنا الصبر وضل  
الصواب فاربط على قلوبنا وتغمد

مطبعة دار التأليف

٨ شارع يعقوب الملاية بمصر

تليفون ٢١٨٢٥

## موقف الاسلام من الفقراء

لفضيلة الأستاذ سيد شريف — المدرس بمعهد القاهرة

العاملين المناضلين ، وكره منهم نوازع  
المذلة والمهانة ، وندد بمن يستمرنون  
الكسل ، ويستطيون المسألة ،  
ويستسيغون الاستجداء ، ورعاية  
لهذه الأغراض النبيلة ، لم يفرض  
للفقراء حقوقاً على القادرين وأرباب  
الثروات ، إلا بعد أن دعاهم إلى الجد  
والثابرة على السعى ، ولا أدل على  
ذلك من قوله تعالى فيمن يستحقون  
منهم المساعدة الاجتماعية « للفقراء  
الذين أحصروا في سبيل الله  
لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم  
الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم  
بسبهم لا يسئلون الناس إلحافاً ،  
وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم . »  
وقد دعا الرسول في قوة وحزم ،  
إلى الدأب على العمل في صدق  
وإخلاص ، فمن أبي سعيد الخدري  
عن رسول الله ﷺ قال : أقبلت  
لأسأل رسول الله ﷺ ، فوجدته

دعا الإسلام إلى المبادئ الإنسانية  
القوية التي تهدف إلى خلق أمة قوية  
متماسكة تشيع بين أفرادها أسس المبادئ  
الخلقية التي تتمثل فيما تفيض به  
نفوسهم ، من محبة خالصة ، وود  
صادق ، وتعاون حق ، وأخوة أكيدة ،  
حتى غدا المجتمع الإسلامي الأول ،  
مجتمعا مثاليا فيه نأثر آله الجوع ،  
وأَمْضه الحرمان ، أو مظلوم أحزنه  
الإغضاء ، وكاد يودى به النسيان ،  
أو ظالم آمن في سره ، وقد أدمت  
سياطه الظهور ، وغلت أوزاره  
الأعناق ، أو غنى طغى ، وبغى لأنه  
وجد من يمالئه طمعاً في ماله ، وركونا  
إلى جاهه ، ورهبة من سلطانه وذلك  
لأن الدستور الإسلامي سوى بينهم  
وكفل لهم حقوقهم في حدود واضحة  
لا لبس فيها ولا غموض .

ورسم لأفراد مجتمعه ، السبيل  
الواضح إلى الحياة الكريمة ، حياة

بيته . فقال عبادة اذهبوا بهذه إلى آل فلان فهو أحوج بها منا . فقال الوليد بن عبادة . فأخذتها فكلما جئت أهل بيت يقولون اذهبوا بها إلى آل فلان فهو أحوج منا إليها حتى رجعت الهدية إلى عبادة قبل الصبح .

وحينما يعجز الفقراء عن السعي والجد لكسب قوتهم ، لم يتركهم دستور الدساتير هملا يتضورون جوعا ويعيشون في الأرض فساداً ، بل وضع لهم نظاماً قوياً دعمه بأقوى الأسس وأثبتها ، إذ فرض لهم على الأغنياء فيهم حقوقاً تفي بحاجاتهم ومطالب وجودهم ، وتقسط لهم في مجتمعاتهم مكاناً لا يحسون فيه فوارق تتشكى لها النفس . ويتبرم بها الحس .

ولقد عني بهذه الحقوق أكل عناية ، وفي غير نص من نصوصه ، ولم يفرق بين المسلم وغيره تقديساً للتسامع الذي ينهض أكثر من دليل على أنه من مميزات هذا الدستور . ورصد للوفاء بشئون الفقراء ، يستوى منهم من عجز عن العمل ، ومن عدت عليهم عوادي الأيام ، وحلت بهم صروف الزمن ، ومن ضاقت مواردهم

يقول « من يصبر ، يصبره الله ، ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ، قلت فما أنا بسائلك اليوم ، وفيما رواه الزبير بن العوام عن رسول الله ﷺ قال : « لأن يأخذ أحدكم حبلأه فيذهب فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيبيعها ، فكف بها وجهه ، خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه ، وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « يا أبا بكر ما فتح رجل باب مسألة يريد بها كثرة إلا زاده الله بها قلة ، .

ولقد اتبع الفقراء الأولون السياسة التي رسمها الدين ، وأخلصوا في تنفيذها ، وأخذوا أنفسهم على القصد والاعتدال . والقناعة عملاً بتوجيه الرسول وامثالاً لإرشاده . وقد أصبحت هذه الصفات عقيدة لهم ، يدينون بها . ويؤمنون بالإخلاص لها ، ولذلك غدا كل منهم خارجاً عن سلطان بطنه فلا يشتهي ما لا يجد ، ولا يكثر إذا وجد ، يدل على صدق ما نقول صنيع عبادة ابن الصامت حينما أهديت له هدية ، وإن في الدار اثني عشر رجلاً من أهل



قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعده ، وبما كانوا يكذبون . ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب .

وكان قينا بالمسلمين أن يستجيبوا في صدق إلى هذا النداء الإلهي الحكيم ، إذا أحسوا من قائدهم الأمين وزعيمهم الملهم ، محمد بن عبد الله ، عملا يسبق للقول ، ودعوة إلى البر ، تقفوا جودا كالريح المرسل . يصدر عن قلب رحيم ، أحب الفقراء ونهض بهم ، وحباهم بفضل من عطفه ، ولفت الأنظار إلى إحترامهم . ورعاية أقدارهم حينما قربهم إليه ، وأدناهم منه ، وبالح في صلتهم ، وسوى بينهم ، وبين من اعتقد أنه عريق الأصل ، طيب الأرومة .

روى أنه كان عنده أول ما اشتد به المرض سبعة دنانير خاف أن يقبضه الله وما تزال باقية عنده فأمر أهله أن يتصدقوا بها ، ولكن اشتغالهم بتمريضه والقيام على خدمته ، وإطراد المرض في شدته أنساهم تنفيذ أمره . فلما أفاق يوم الأحد الذي سبق وفاته من إغمائه سألهم ما فعلوا بها ، فأجابته عائشة أنها ما تزال عندها . فطلب إليها

على أن ترتفع حياتهم إلى المستوى الإنساني الذي يليق بهم رصد لهم بابا موفور الدخل . هو باب المساعدات الاجتماعية . ولما طبعت نفوس السلف على الخير ، وحب البذل ، والسبق إلى السخاء ، استوى عندهم أن تمتد أيديهم بما أوجبه الدين ، وجعله لزاما عليهم . يطالبون بأدائه . وما يفعلون تطوعا يبتغون به إلى الله التقرب والزلنى . مدفوعين إليه بضمير يقظ وحس مرهف .

وقد حذروا بمسارعهم للبذل أن يحيق بهم ما حاق بشعبة بن حاطب ، وقد وعد أن يتصدق ، ثم نكص على عقبه بعد أن غلبه الشح ، وتمسكن منه الضن ، فخاس بعهد قطعه على نفسه أمام رسول الله قال فيه : فوالذي بعثك بالحق إن آتاني الله سبحانه مالا لأعطين كل ذي حق حقه . ولما تاب إلى رشده ، بكى ندما وحثا التراب على رأسه ، وفيه يقول تعالى : « ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون . فأعقبهم نفاقا في

أن تحضرها ، ووضعها في كفه ثم قال : ما ظن محمد بربه لو لقي الله وعنده هذه ، ثم تصدق بها جميعا على فقراء المسلمين .

وكذلك كان المسلمون يقتدون بالرسول في حياته وبعد مماته . يدل لذلك ما روى أنه كان في المدينة في زمن النبي شاب يقال له مالك ابن ثعلبة الأنصاري ، ولم يكن في المدينة شاب أغنى منه ، فمر بالنبي ، والنبي يتلو : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم . يوم يحمى عليها في نار جهنم . فتكوى بها جباههم ، وجنوبهم ، وظهورهم ، هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكنزون . » فغشى على الشاب ، فلما أفاق دخل على النبي فقال : بأبي أنت وأمي هذه الآية لمن كنز الذهب والفضة ، فقال له النبي نعم يا مالك ، قال والذي بعثك بالحق لمسين مالك ولا يملك ديناراً ولا درهما ، فتصدق بماله ، وفعل عمر يدل على تنفيذ المسلمين لهذه السياسة بعد رسول الله ، إذ رأى شيخاً ضريراً يسأل على باب

فلما علم أنه يهودي ، قال له ما ألك إلى ما أرى قال : أسأل الجزية ، والحاجة ، والسن ، فأخذ عمر بيده ، وذهب به إلى منزله فأعطاه ما يكفيه ساعتها ، وأرسل إلى خازن بيت المال يقول : أنظر هذا وضرباه ، فوالله ما أنصفناه إن أكلنا شيبته ، ثم نخذله عند الهرم .

هذا هو موقف الإسلام من الفقراء ، السواد الغالب في الأمم والشعوب ، لم يتركهم نهياً لذوى الأغراض وأرباب الشهوات . بل حفظ لهم حقوقهم الإنسانية كاملة . أما الآن - وقد تبدل الحال غير الحال ؛ وغدت الأنانية والآثرة شرعة الأقوياء ، وسمة ذوى السلطان - فقد استشرى الفساد ، وشاعت أسباب الفرقة والاختلاف ، ولا أدل على ذلك مما نشاهده من تباعد بين الطبقات أفقد الأغنياء ثقة الفقراء لأنهم تخلوا عما يوجب دينهم من التعاون والتراحم . وعاشوا في أبراج عاجية ، يحبون حياة أبطال الأقاليم . من ترف وبذخ ، ومجون وسرف . ينفرون الذهب على موائد الميسر . وفي

ميادين السباق وأما كن اللهو .  
 أما مواسم البر ودواعي الخير ؛  
 فليس لهم إليها من سبيل مما جعل  
 الفقراء ينقمون عليهم ، ويتربصون  
 بهم الدوائر ، ويتربصون الفرصة  
 المواتية لأن ينتزعوا منهم حقهم في  
 الحياة ، ويتطلعون إلى المبادئ  
 الهدامة ، علمهم يحصلون في حماها على  
 حقهم المغتصب ، ونصيبهم المسلوب ،  
 وكرامتهم المهترئة . وإنسانيتهم الممتنة  
 بعد أن أياستهم الوعود الخلابية ؛  
 والأساليب المعسولة ، وعبارات  
 الكذب والملق .  
 ولا علاج لهذه الحالة ، إلا إذا  
 أحسن الأغنياء ، وأرباب الثراء .

أن في أموالهم حقاً معلوماً للسائل  
 والمحروم . وأن عيوننا تنبعث منها  
 نظرات متقدمة . كأنها شواظ من  
 نار . ترنو إلى ما في أيديهم من أموال  
 داخنة ، وما تصل إليهم من أرباح  
 دافقة وترقب في عناية بالغة مصادرها ،  
 كيف جمعت وإلى أين ذهبت ، وقد  
 تيقظ الوعي القومي ، فأصبحت  
 الشعوب لا ترضى بغير التناسب  
 والتناسق بين الطبقات ، والتعاطف  
 والتعاون ، ليجد الجائع الطعام ، والعاري  
 الكساء ، والمريض الدواء ، والجاهل  
 العرفان ، وإذ ذاك تفرغ على الجميع  
 ألوية الحب والسلام .

سيد شريف

### أكرام الجار

ورد أن مالك بن دينار كان له جار يهودي فحول مستحبه إلى الجدار  
 الذي بينهما . فكانت الروائح الكريهة تظهر عنده وهو صابر لا يظهر مللاً  
 ولا ضجراً حتى ضاق صدر اليهودي وقال : يا مالك . آذيتك كثيراً وأنت صابر  
 فما هذا . فقال له : كيف لا أصبر على جورك وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول :  
 ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه .

فما إن سمع اليهودي هذا القول الحكيم حتى رق قلبه وانطلق لسانه يقول : إن  
 ديناً هذا شأنه ، وتلك مبادئه وتعاليمه هو الدين السماوي الحق الذي يجب اعتناقه واتباعه  
 دون سواه . وأردف ذلك ناطقاً بكلمة الشهادتين معلناً دخوله في زمرة المؤمنين .

## اقترح

حق حقه خصوصاً وأن السيد المحترم  
الاستاذ حسن الباقورى وزير  
الاعواقف من أشد الغيورين على  
القرآن وأهله

ثالثاً :- المطالبة بجعل جميع  
المقارىء درجة واحدة ورفع مرتبتها  
إلى خمسة جنيهاً خلاف العلاوة  
وكذلك قراءة سورة الكهف لأنها  
لا تقل عن المقرأة فى شيء بل ربما  
تحتاج لمجهود أكبر

رابعاً :- بعد أن علمنا أن هناك  
إشاعات بحل الأوقاف الخيرية يجب  
المطالبة باعتراف الهيئات الرسمية بأن  
هذه الفئة من موظفى الدولة بحيث  
لا يستغنى عنهم فى يوم من الأيام  
والعمل على منع أى اعتداء على كرامتهم  
وأرزاقهم لأن كرامة القارىء مستمدة  
من القرآن الشريف فإذا لم تعترف  
الهيئات الرسمية بذلك فهذا يعد إحتقار

حضرة المحترم رئيس تحرير مجلة  
كنوز الفرقان القراء  
أرجو أن تتفضلوا بنشر هذه  
القرارات التى أقترحها لخير القراء  
وادعوا الله أن يوفقنا لما فيه خير  
الجميع

أولاً :- مطالبة وزارة المعارف  
بجعل القرآن الكريم مادة أساسية  
فى جميع مراحل التعليم من ابتدائى  
إلى جامعى لأن التعليم بغير القرآن  
لا معنى له وإنى ألتح فى هذا الطلب  
بشدة لما له أهمية عظيمة تعود بالخير  
على الاسلام والمسلمين

ثانياً :- مطالبة وزارة الأوقاف  
بجمع جميع الأوقاف الموقوفة للقراء  
وأن لا تصرف هذه الأوقاف إلا  
للقراء فقط دون غيرهم لأنها من حقهم  
وما أوقفها أهل الخير إلا لتلاوة  
القرآن الكريم وقد آن الأوان بعد  
أن انقشع الظلام أن يأخذ كل ذى



للقرآن وأهله وهذا ما لا يرضى  
الله ورسوله .

خامساً : مطالبة الحكومة بالعمل على  
منع قراءة القرآن الكريم في الطرقات  
والقطارات بقصد التسول لأن كرامة  
القرآن لا تسمح بمثل هذه المهازل التي  
هي وصمة عار في صميم الدين الخفيف  
لذلك يجب الضرب بشدة على أيدي  
من يعبثون بكرامة القرآن وأهله .

سادساً : منع القراء من قراءة  
القرآن بالروايات إلا إذا ثبت أن  
القارئ مجيد للتلاوة ومعه شهادة من  
شيخه وتقرها مشيخة المقارئ لأن  
الغالبية يتلون كتاب الله كما يسمعون  
من مشاهير القراء بالقياس وهذا  
يعد كفراً والعياذ بالله وإني أعرف  
منهم الكثير ولا داعي لذكرهم وفقنا  
الله جميعاً للصواب .

هذه بعض القرارات التي قدمتها

لمجلس إدارة الاتحاد العام للقراء  
بجلسته المنعقد يوم ٣٠ ذي الحجة  
سنة ١٣٧١ وقد تفضلوا جميعاً بالموافقة  
عليها وإني أطلب أن تؤلف لجنة للقيام  
بهذه المطالب العادلة خصوصاً وأتأ  
قد انتقلنا من عهد الظلمات إلى عهد  
النور وإني إذ أطلب هذا لم أقصد  
إلا وجه الله تعالى ورفعته القرآن وأهله  
وفي هذا تشجيع للنشء الجديد على  
حفظ القرآن الكريم وفقنا الله جميعاً  
لما فيه خير القرآن وأهله وذلك برعاية  
فضيلة شيخنا الأكبر الشيخ  
على محمد الضباع الذي جاهد ويجاهد  
في سبيل رفعه القرآن وأهله . جعله  
الله حجة لنا لأعلينا والسلام عليكم  
ورحمة الله ؟

خادم القرآن الكريم

محمد الطوخي

عضو الاتحاد العام للقراء

### سوء الظن

زارت السيدة صفية أم المؤمنين رضى الله عنها رسول الله ﷺ وهو معتكف  
في العشر الأواخر من رمضان فخرج معها يودعها إلى باب المسجد فمر برجلين .  
فلما عاد قال لهما : على رسلكما ، إنما صفية ، فقالا : وهل نظن بك يا رسول الله .  
فقال : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما